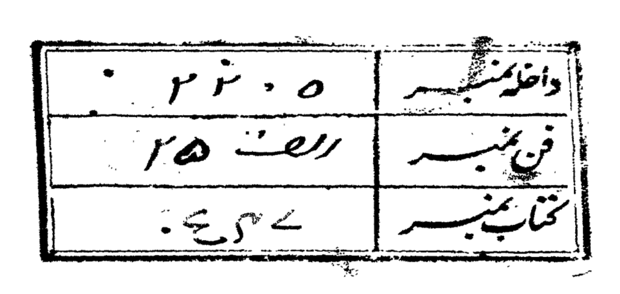
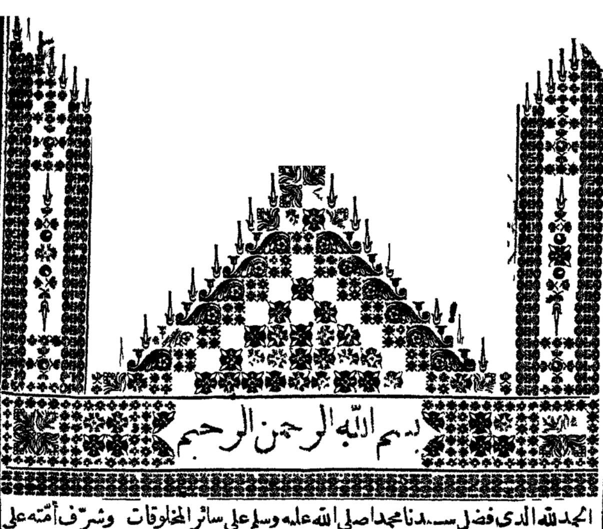




الحمد لله الذى فضل سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم على سائر المخلوقات وشرّف أمّته على سائر الامم وأعلى لهم الدرجات وعلى آله وأصحابه المقتفين آثاره ومن تبعهم فى جميع الحالات (أما بعد) فيقول العبد الفقير خادم طلبة العلم بالمسجد الحرام كثير الذنوب والآثام المفتقر الى ربه المنان أحمد بن زينى دحلان غفر الله له ولوالديه ومشايخه ومحبيه والمسلمين أجمعين قد سألنى من لا تسعنى مخالفته ان أجمع له ما يدل من السنة فى زيارة النبى صلى الله عليه وسلم والتوسل به من الدلائل والحجج القوية من الآيات والاحاديث النبوية وما ورد فى ذلك عن السلف والعلماء والائمة المجتهدين ليكون ذلك مبطلا لانكار المنكرين فجمعت له هذه الرسالة من كتب كثيرة واختصرتها غاية الاختصار اعتمادا على ما هو مبسوط فى كتب العلماء الاخيار فأستعين الله وأقول (اعلم) رحمك الله ان زيارة قبر نبينا صلى الله عليه وسلم مشروعة مطلوبة بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فقوله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما دلت الآية على حث الامة على المجىء اليه صلى الله عليه وسلم والاستغفار عنده واستغفاره لهم وهذا لا ينقطع بموته ودلت أيضا على تعليق وجدانهم الله توابا رحيما بمجيئهم واستغفارهم واستغفار الرسول لهم فاما استغفاره صلى الله عليه وسلم فهو حاصل لجميع المؤمنين بنص قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وصح فى صحيح مسلم ان بعض الصحابة فهم من الآية ذلك المعنى الذى دلت عليه هذه الآية فاذا وجد مجيئهم واستغفارهم فقد تكملت الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى ورحمته وسيأتى فى الاحاديث الآتية ما يدل على ان استغفاره صلى الله عليه وسلم لا يتقيد بحال حياته وقد علم من كمال شفقته صلى الله عليه وسلم أنه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفرا ربه

سبحانه وتعالى والآية الكريمة وان وردت فى قوم معينين فى حال الحياة تعم بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف فى حال الحياة وبعد الممات ولذلك فهم العلماء منها العموم للحالتين واستحبوا لمن أتى قبره صلى الله عليه وسلم ان يقرأها مستغفرا الله تعالى واستحبوها للزائر ورأوها من آدابه التى يسن له فعلها وذكرها المصنفون فى المناسك من أهل المذاهب الاربعة ودلت الآية أيضا على انه لا فرق فى الجائى بين أن يكون مجيئه بسفر أو غير سفر لوقوع جاؤك فى حيز الشرط الدال على العموم وقد قال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ولا شك عند من له أدنى مسكة من ذوق العلم ان من خرج لزيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم يصدق عليه انه خرج مهاجرا الى الله ورسوله لما يأتى من الاحاديث الدالة على ان زيارته صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كزيارته فى حياته وزيارته فى حياته داخلة فى الآية الكريمة قطعا فكذا بعد وفاته بنص الاحاديث الشريفة الآتية وأما السنة فما يأتى من الاحاديث وأما القياس فقد جاء أيضا فى السنة الصحيحة المتفق عليها الامر بزيارة القبور فقبر نبينا صلى الله عليه وسلم منها أولى وأحرى وأحق وأعلى بل لا نسبة بينه وبين غيره وأيضا فقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم زار أهل البقيع وشهداء أحد فقبره الشريف أولى لما له من الحق ووجوب التعظيم وليست زيارته صلى الله عليه وسلم الا لتعظيمه والتبرك به ولينال الزائر عظيم الرحمة والبركة بصلاته وسلامه عليه صلى الله عليه وسلم عند قبره الشريف بحضرة الملائكة الحافين به صلى الله عليه وسلم وأما اجماع المسلمين فقد قال العلامة ابن حجر فى الجوهر المنظم فى زيارة قبر النبى المكرم صلى الله عليه وسلم قد نقل جماعة من الائمة حملة الشرع الشريف الذين عليهم المدار والمعول الاجماع وانما الخلاف بينهم فى أنها واجبة أو مندوبة فمن خالف فى مشروعية الزيارة فقد خرق الاجماع احتج القائلون بوجوب الزيارة بقوله صلى الله عليه وسلم من حج البيت ولم يزرنى فقد جفانى رواه ابن عدى بسند يحتج به قال وجفاؤه صلى الله عليه وسلم حرام فعدم زيارته المتضمن لجفائه حرام وأجاب الجمهور القائلون بندب الزيارة بان الجفاء من الامور النسبية فقد يقال فى ترك المندوب انه جفاء اذ هو ترك البر والصلة ويطلق أيضا على غلظ الطبع والبعد عن الشئ فاكثر العلماء من الخلف والسلف على ندبها دون وجوبها وعلى كل من القولين فالزيارة ومقدماتها من نحو السفر من أهم القربات وأنجح المساعى ويدل لذلك أحاديث كثيرة صحيحة صريحة لا يشك فيها الا من انطمس نور بصيرته . منها قوله صلى الله عليه وسلم من زار قبرى وجبت له شفاعتى وفى رواية حلت له شفاعتى رواه الدارقطنى وكثير من ائمة الحديث وقد أطال الامام السبكى فى كتابه المسمى شفاء السقام فى زيارة قبر خير الانام فى بيان طرق هذا الحديث وبيان من صححه من الائمة ثم ذكر روايات فى أحاديث الزيارة كلها تؤيد هذا الحديث منها رواية من زارنى بعد موتى فكأنما زارنى فى حياتى وفى رواية من جاءنى زائرا لا تعمله حاجة الا زيارتى كان حقا على أن اكون له شفيعا يوم القيامة وفى رواية من جاءنى زائرا كان له حقا على الله عز وجل أن اكون له شفيعا يوم القيامة وفى رواية لابى يعلى والدارقطنى

والطبراني والبيهقي وابن عساكر من حج فزار قبري وفي رواية فزارني بعد وفاتي عند قبري كان كمن زارني في حياتي وفي رواية من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي وفي رواية من زارني الى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا وفي رواية من زارني الى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا ومن مات بأحد الحرمين بعثه الله من الآمنين يوم القيامة رواه بهذه الزيادة أبو داود الطيالسي ثم ذكر أحاديث كثيرة كلها تدل على مشروعية الزيارة لا حاجة لنا الى الاطالة بذكرها فتلك الاحاديث كلها مع ماذكرناه صريحة في ندب بل تأكد زيارته صلى الله عليه وسلم حيا وميتا للذكر والانثى وكذا زيارة بقية الانبياء والصالحين والشهداء والزيارة شاملة للسفر لانها تستدعي الانتقال من مكان الزائر الى مكان المزور كلفظ المجيء الذي نصت عليه الآية الكريمة واذا كانت كل زيارة قربة كان كل سفر اليها قربة وقد صح خروجه صلى الله عليه وسلم لزيارة قبور أصحابه بالبقيع وباحد فاذا ثبت مشروعية الانتقال لزيارة قبر غيره صلى الله عليه وسلم فقبره الشريف أولى وأحرى والقاعدة المتفق عليها أن وسيلة القربة المتوقفة عليها قربة أي من حيث ايصالها اليها فلا ينافي أنه قد ينضم اليها محرم من جهة أخرى كمشي في طريق مغصوب صريحة في أن السفر للزيارة قربة مثلها ومن زعم أن الزيارة قربة في حق القريب فقط فقد افترى على الشريعة الغراء فلا يعول عليه وأما تخيل بعض المحرومين ان منع الزيارة أو السفر اليها من باب المحافظة على التوحيد وأن ذلك مما يؤدي الى الشرك فهو تخيل باطل لان المؤدي الى الشرك انما هو اتخاذ القبور مساجد أو العكوف عليها وتصوير الصور فيها كما ورد في الاحاديث الصحيحة بخلاف الزيارة والسلام والدعاء وكل عاقل يعرف الفرق بينهما ويتحقق ان الزيارة اذا فعلت مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء لا يؤدي الى محذور ألبتة وأن القائل بالمنع منها سدا للذريعة متقول على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم وهنا أمران لا بد منهما أحدهما وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم ورفع رتبته عن سائر الخلق والثاني افراد الربوبية واعتقاد أن الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري سبحانه وتعالى في شيء من ذلك فقد أشرك ومن قصر بالرسول صلى الله عليه وسلم عن شيء من مرتبته فقد عصى أو كفر ومن بالغ في تعظيمه صلى الله عليه وسلم بأنواع التعظيم ولم يبلغ به ما يختص بالباري سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعا وذلك هو القول الذي لا افراط فيه ولا تفريط وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى فمعناه أن لا تشد الرحال الى مسجد لاجل تعظيمه والصلاة فيه الا الى المساجد الثلاثة فانها تشد الرحال اليها لتعظيمها والصلاة فيها وهذا التقدير لا بد منه ولو لم يكن التقدير هكذا لاقتضى منع شد الرحال للحج والجهاد والهجرة من دار الكفر ولطلب العلم وتجارة الدنيا وغير ذلك ولا يقول بذلك أحد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم ومما يدل أيضا لهذا التأويل للحديث المذكور التصريح به في حديث سنده حسن وهو قوله صلى الله عليه وسلم

لا ينبغي للمطي ان تشد رحالها الى مسجد يبتغي الصلاة فيه غير المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى وبالجملة فالمسئلة واضحة جلية قد أفردت بالتآليف فلا حاجة الى الاطالة باكثر من هذا فان من نور الله بصيرته يكتفي باقل من هذا ومن طمس الله بصيرته فما تغني عنه الآيات والنذر وأما التوسل فقد صح صدوره من النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلفها اما صدوره من النبي صلى الله عليه وسلم فقد صح في أحاديث كثيرة منها أنه صلى الله عليه وسلم كان من دعائه اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وهذا توسل لا شك فيه وصح في أحاديث كثيرة أنه كان يأمر أصحابه أن يدعوا به منها مارواه ابن ماجه بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته الى الصلاة فقال اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وأسألك بحق ممشاي هذا اليك فاني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فاسألك أن تعيذني من النار وأن تغفر لي ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت أقبل الله عليه بوجهه واستغفر له سبعون ألف ملك وذكر هذا الحديث الجلال السيوطي في الجامع الكبير وذكره أيضا كثير من الائمة في كتبهم عند ذكر الدعاء المسنون عند الخروج الى الصلاة حتى قال بعضهم ما من أحد من السلف الا وكان يدعو بهذا الدعاء عند خروجه الى الصلاة فانظر قوله بحق السائلين عليك فان فيه التوسل بكل عبد مؤمن وروى الحديث المذكور أيضا ابن السني باسناد صحيح عن بلال رضي الله عنه مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج الى الصلاة قال بسم الله آمنت بالله وتوكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق مخرجي هذا فاني لم أخرج بطرا ولا أشرا ولا رياء ولا سمعة خرجت ابتغاء مرضاتك واتقاء سخطك أسألك أن تعيذني من النار وأن تدخلني الجنة ورواه الحافظ أبو نعيم في عمل اليوم والليلة من حديث أبي سعيد بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج الى الصلاة قال اللهم اني أسألك بحق السائلين الى آخر الحديث المتقدم ورواه البيهقي في كتاب الدعوات من حديث أبي سعيد أيضا ومحل الاستدلال قوله أسألك بحق السائلين عليك فعلم من هذا كله أن التوسل صدر من النبي صلى الله عليه وسلم وأمر أصحابه أن يقولوه ولم يزل السلف من التابعين ومن بعدهم يستعملون هذا الدعاء عند خروجهم الى الصلاة ولم ينكر عليهم أحد في الدعاء به ومما جاء عنه صلى الله عليه وسلم من التوسل أنه كان يقول في بعض أدعيته بحق نبيك والانبياء الذين من قبلي قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم رواه الطبراني بسند جيد ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم اغفر لامي فاطمة بنت أسد ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والانبياء الذين من قبلي وهذا اللفظ قطعة من حديث طويل رواه الطبراني في الكبير والاوسط وابن حبان والحاكم وصححوه عن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال لما ماتت فاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكانت ربت النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم عند رأسها وقال رحمك الله يا أمي بعد أمي وذكر ثناءه عليها وتكفينها ببرده وأمره بحفر

قبرها قال فلما بلغوا اللحد حفره صلى الله عليه وسلم بيده وأخرج ترابه بيده فلما فرغ
دخل صلى الله عليه وسلم فاضطجع فيه ثم قال الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت اغفر
لأمي فاطمة بنت أسد ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والانبياء الذين من قبلي فانك أرحم
الراحمين وروى ابن أبي شيبة عن جابر رضي الله عنه مثل ذلك وكذا روى مثله ابن عبد
البر عن ابن عباس رضي الله عنهما ورواه أبو نعيم في الحلية عن أنس رضي الله عنه ذكر
ذلك كله الحافظ جلال الدين السيوطي في الجامع الكبير ومن الاحاديث الصحيحة التي
جاء التصريح فيها بالتوسل مارواه الترمذي والنسائي والبيهقي والطبراني باسناد صحيح عن
عثمان بن حنيف وهو صحابي مشهور رضي الله عنه ان رجلا ضريرا أتى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني فقال ان شئت دعوت وان شئت صبرت وهو خير قال
فادعه فامره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اني أسألك وأتوجه اليك
بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك الى ربي في حاجتي لتقضى اللهم شفعه في فعاد
وقد أبصر وفي رواية قال ابن حنيف فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا
الرجل كأن لم يكن به ضر قط ففي هذا الحديث التوسل والنداء أيضا وخرج هذا
الحديث أيضا البخاري في تاريخه وابن ماجه والحاكم في المستدرك باسناد صحيح وذكره
الجلال السيوطي في الجامع الكبير والصغير وليس لمنكر التوسل أن يقول ان هذا انما
كان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم لان قوله ذلك غير مقبول لان هذا الدعاء استعمله
الصحابة رضي الله عنهم والتابعون أيضا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لقضاء حوائجهم فقد
روى الطبراني والبيهقي أن رجلا كان يختلف الى عثمان بن عفان رضي الله عنه في
زمن خلافته في حاجة فكان لا يلتفت اليه ولا ينظر اليه في حاجته فشكى ذلك لعثمان
ابن حنيف الراوي للحديث المذكور فقال له ائت الميضأة فتوضأ ثم ائت المسجد فصل ثم
قل اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبينا محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك الى ربك
لتقضي حاجتي وتذكر حاجتك فانطلق الرجل فصنع ذلك ثم أتى باب عثمان بن عفان رضي
الله عنه فجاء البواب فاخذ بيده فادخله على عثمان رضي الله عنه فاجلسه معه وقال له
اذكر حاجتك فذكر حاجته فقضاها ثم قال له ما كان لك من حاجة فاذكرها ثم خرج من
عنده فلقي ابن حنيف فقال جزاك الله خيرا ما كان ينظر لحاجتي حتى كلمته لي فقال ابن
حنيف والله ما كلمته ولكن شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاه ضرير فشكى
اليه ذهاب بصره الى آخر الحديث المتقدم فهذا توسل ونداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم
وروى البيهقي وابن أبي شيبة باسناد صحيح ان الناس أصابهم قحط في خلافة عمر رضي الله
عنه فجاء بلال بن الحرث رضي الله عنه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى قبر
النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استسق لامتك فانهم هلكوا فأتاه رسول الله
صلى الله عليه وسلم في المنام وأخبره انهم يسقون وليس الاستدلال بالرؤيا للنبي صلى الله
عليه وسلم فان رؤياه وان كانت حقا لا تثبت بها الاحكام لامكان اشتباه الكلام على
الرائي لا للشك في الرؤيا وانما الاستدلال بفعل الصحابي وهو بلال بن الحرث رضي الله عنه

تأتيانه لقبر النبي صلى الله عليه وسلم ونداؤه له وطلبه منه ان يستسقي لأمته دليل على ان
ذلك جائز وهو من باب التوسل والتشفع والاستغاثة به صلى الله عليه وسلم وذلك من أعظم
القربات وقد توسل به صلى الله عليه وسلم أبوه آدم عليه السلام قبل وجود سيدنا محمد صلى
الله عليه وسلم حين أكل من الشجرة التي نهاه الله عنها وحديث توسل آدم عليه السلام
بالنبي صلى الله عليه وسلم رواه البيهقي باسناد صحيح في كتابه المسمى دلائل النبوة الذي
قال فيه الحافظ الذهبي عليك به فانه كله هدى ونور فرواه عن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقترف آدم الخطيئة قال يا رب أسألك بحق
محمد الا ما غفرت لي فقال الله تعالى يا آدم كيف عرفت محمدا ولم أخلقه قال يا رب انك لما
خلقتني رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت
أنك لم تضف الى اسمك الا أحب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لاحب
الخلق الي واذ سألتني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك رواه الحاكم وصححه
والطبراني وزاد فيه وهو آخر الانبياء من ذريتك والى هذا التوسل أشار الامام مالك رضي
الله عنه للخليفة المنصور وذلك أنه لما حج المنصور وزار قبر النبي صلى الله عليه وسلم سأل
الامام مالكا رضي الله عنه وهو بالمسجد النبوي فقال لمالك يا أبا عبد الله أستقبل القبلة
وأدعو أم أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعو فقال له الامام مالك ولم تصرف
وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم الى الله تعالى بل استقبله واستشفع به فيشفعه
الله فيك قال الله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
لوجدوا الله توابا رحيما ذكره القاضي عياض في الشفاء وساقه باسناد صحيح وذكره الامام
السبكي في شفاء السقام والسيد السمهودي في خلاصة الوفاء والعلامة القسطلاني في
المواهب اللدنية والعلامة ابن حجر في الجوهر المنظم وذكره كثير من أرباب المناسك في
آداب الزيارة قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم رواية ذلك عن مالك جاءت بالسند
الصحيح الذي لا مطعن فيه وقال العلامة الزرقاني في شرح المواهب ورواها ابن فهد
باسناد جيد ورواها القاضي عياض في الشفاء باسناد صحيح رجاله ثقات ليس في اسنادها
وضاع ولا كذاب ومراده بذلك الرد على من لم يصدق رواية ذلك عن الامام مالك ونسب
له كراهية استقبال القبر فنسبة الكراهة الى الامام مالك مردودة وقال بعض المفسرين
في قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات ان من جملة تلك الكلمات توسل آدم بالنبي صلى
الله عليه وسلم حين قال يا رب أسألك بحرمة محمد الا ما غفرت لي واستسقى عمر بن الخطاب
رضي الله عنه في زمن خلافته بالعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله
عليه وسلم لما اشتد القحط عام الرمادة فسقوا وذلك مذكور في صحيح البخاري من رواية
أنس بن مالك رضي الله عنه وذلك من التوسل وفي المواهب اللدنية للعلامة القسطلاني
ان عمر رضي الله عنه لما استسقى بالعباس رضي الله عنه قال يا أيها الناس ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد فاقتدوا به في عمه العباس
واتخذوه وسيلة الى الله تعالى ففيه التصريح بالتوسل وبهذا يبطل قول من منع التوسل

• مطلقا سواء كان التوسل بالاحياء أو بالاموات وقول من منع ذلك بغير النبي صلى الله عليه وسلم ونص اللفظ الواقع من عمر رضي الله عنه حين استسقى بالعباس رضي الله عنه اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا صلى الله عليه وسلم فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نبينا صلى الله عليه وسلم فاسقنا والحديث مذكور في صحيح البخاري من رواية أنس بن مالك رضي الله عنه وصدر الحديث عن أنس رضي الله عنه ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب وقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا صلى الله عليه وسلم فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا قال فيسقون انتهى وفعل عمر رضي الله عنه حجة لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه رواه الامام أحمد والترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما ورواه الامام أحمد أيضا وأبو داود والحاكم في المستدرك عن أبي ذر رضي الله عنه ورواه أبو يعلى والحاكم في المستدرك أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير عن بلال ومعاوية رضي الله عنهما وروى الطبراني في الكبير وابن عدي في الكامل عن الفضل بن العباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر معي وأنا مع عمر والحق بعدي مع عمر حيث كان وهذا مثل ما صح في حق علي رضي الله عنه حيث قال صلى الله عليه وسلم في حقه وأدر الحق معه حيث دار وهو حديث صحيح رواه كثير من أصحاب السنن فكل من عمر وعلي رضي الله عنهما يكون الحق معهما حيث ما كانا وهذان الحديثان من جملة الادلة التي استدل بها أهل السنة على صحة خلافة الخلفاء الاربعة لان عليا رضي الله عنه كان مع الخلفاء الثلاثة قبله لم ينازعهم في الخلافة فلما جاءت الخلافة له ونازعه غيره ممن لا يستحق التقدم عليه قاتله ومن الادلة على أن توسل عمر بالعباس رضي الله عنهما حجة على جواز التوسل قوله صلى الله عليه وسلم لو كان بعدي نبي لكان عمر رواه الامام أحمد والترمذي والحاكم في المستدرك عن عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير عن عصمة بن مالك رضي الله عنه وروى الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر فانهما حبل الله الممدود من تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها وانما استسقى عمر رضي الله عنه بالعباس رضي الله عنه ولم يستسق بالنبي صلى الله عليه وسلم ليبين للناس جواز الاستسقاء بغير النبي صلى الله عليه وسلم وان ذلك لا حرج فيه وأما الاستسقاء بالنبي صلى الله عليه وسلم فكان معلوما عندهم فلربما أن بعض الناس يتوهم أنه لا يجوز الاستسقاء بغير النبي صلى الله عليه وسلم فبين لهم عمر باستسقائه بالعباس الجواز ولو استسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم لربما يفهم منه بعض الناس أنه لا يجوز الاستسقاء بغيره صلى الله عليه وسلم وليس لقائل أن يقول انما استسقى بالعباس لانه حي والنبي صلى الله عليه وسلم قدمات وان الاستسقاء بغير الحي لا يجوز لانا نقول ان هذا الوهم باطل ومردود بادلة كثيرة منها توسل الصحابة رضي الله عنهم بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كما تقدم في القصة التي رواها عثمان بن حنيف في الحاجة التي كانت للرجل عند عثمان بن عفان رضي الله عنه وكما في حديث بلال

ابن

ابن الحرث رضي الله عنه وكما في توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده وحديث توسل آدم رواه عمر رضي الله عنه كما تقدم فكيف يتوهم انه لا يعتقد صحته بعد وفاته وقد روى التوسل به قبل وجوده مع انه صلى الله عليه وسلم حي في قبره فتلخص من هذا انه يصح التوسل به صلى الله عليه وسلم قبل وجوده وفي حياته وبعد وفاته وانه يصح أيضا التوسل بغيره من الاخيار كما فعله عمر حين استسقى بالعباس رضي الله عنهما وذلك من أنواع التوسل كما تقدم وانما خص عمر العباس رضي الله عنهما من بين سائر الصحابة رضي الله عنهم لاظهار شرف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولبيان انه يجوز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل فان عليا رضي الله عنه كان موجودا وهو أفضل من العباس رضي الله عنه قال بعض العارفين وفي توسل عمر بالعباس رضي الله عنهما دون النبي صلى الله عليه وسلم نكتة أخرى أيضا زيادة على ما تقدم وهي شفقة عمر رضي الله عنه على ضعفاء المؤمنين فانه لو استسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم لربما استأخرت الاجابة لانها معلقة بارادة الله تعالى ومشيئته فلو تأخرت الاجابة ربما تقع وسوسة فاضطراب لمن كان ضعيف الايمان بسبب تأخر الاجابة بخلاف ما اذا كان التوسل بغير النبي صلى الله عليه وسلم فانه لو تأخرت الاجابة لا تحصل تلك الوسوسة ولا ذلك الاضطراب والحاصل ان مذهب أهل السنة والجماعة صحة التوسل وجوازه بالنبي صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد وفاته وكذا بغيره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين كما دلت عليه الاحاديث السابقة لانا معاشر أهل السنة لا نعتقد تأثيرا ولا خلقا ولا ايجادا ولا اعداما ولا نفعا ولا ضرا الا لله وحده لا شريك له ولا نعتقد تأثيرا ولا نفعا ولا ضرا للنبي صلى الله عليه وسلم ولا لغيره من الاحياء والاموات فلا فرق في التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين لا فرق بين كونهم أحياء وأمواتا لانهم لا يخلقون شيأ وليس لهم تأثير في شئ وانما يتبرك بهم لكونهم أحباء الله تعالى وأما الخلق والايجاد والاعدام والنفع والضر فانه لله وحده لا شريك له وأما الذين يفرقون بين الاحياء والاموات فانهم بذلك الفرق يتوهم منهم انهم يعتقدون التأثير للاحياء دون الاموات ونحن نقول الله خالق كل شئ والله خلقكم وما تعملون فهؤلاء المجوزون التوسل بالاحياء دون الاموات هم المعتقدون تأثير غير الله وهم الذين دخل الشرك في توحيدهم لكونهم اعتقدوا تأثير الاحياء دون الاموات فكيف يدعون انهم محافظون على التوحيد وينسبون غيرهم الى الاشراك سبحانك هذا بهتان عظيم فالتوسل والتشفع والاستغاثة كلها بمعنى واحد وليس لها في قلوب المؤمنين معنى الا التبرك بذكر أحباء الله تعالى لما ثبت ان الله يرحم العباد بسببهم سواء كانوا أحياء أو أمواتا فالمؤثر والموجد حقيقة هو الله تعالى وذكر هؤلاء الاخيار سبب عادي في ذلك التأثير وذلك مثل الكسب العادي فانه لا تأثير له وحياة الانبياء عليهم الصلاة والسلام في قبورهم ثابتة عند أهل السنة بادلة كثيرة منها حديث مررت على موسى ليلة أسري بي يصلي في قبره ومثله

مررت على ابراهيم فامرني بتبليغ أمتي السلام وان أخبرهم ان الجنة طيبة التربة وانها قيعان وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ومثل حديث اجتماعهم لما صلى بهم في بيت المقدس ليلة أسري به ثم تنقوه في السموات وحديث تردد النبي صلى الله عليه وسلم بين موسى ومقام مكالمته ربه لما فرض عليه خمسين صلاة فامره موسى بالمراجعة وحديث ان الانبياء يحجون ويلبون وكل هذه الاحاديث الصحيحة لا مطعن فيها لطاعن فلا حاجة الى الاطالة بذكرها وأيضا فقد ثبت بنص القرآن حياة الشهداء والانبياء أفضل من الشهداء فالحياة لهم ثابتة بالاولى ثم ان الحياة الثابتة للانبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء ليست مثل الحياة الدنيوية بل هي حياة تشبه حال الملائكة ولا يعلم صفتها وحقيقتها الا الله تعالى فيجب علينا الايمان بثبوتها من غير بحث عن صفتها وكيفيتها واذا كان الامر كذلك فلا ينافي ان كلا منهم قد مات وانتقل من الحياة الدنيوية بمعنى أنه زالت عنه الحياة التي كانت في دار الدنيا وثبتت لهم حياة أخرى فلا اشكال في قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون والكلام على ذلك مبسوط في المطولات فلا حاجة لنا الى الاطالة بذكره فان قال قائل ان شبهة هؤلاء المانعين للتوسل انهم رأوا بعض العامة يأتون بالفاظ توهم انهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى ويطلبون من الصالحين أحياء وأمواتا أشياء جرت العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى ويقولون للولي افعل لي كذا وكذا وانهم ربما يعتقدون الولاية في أشخاص لم يتصفوا بها بل اتصفوا بالتخليط وعدم الاستقامة وينسبون لهم كرامات وخوارق عادات وأحوالا ومقامات وليسوا باهل لها ولم يوجد فيهم شئ منها فاراد هؤلاء المانعون للتوسل أن يمنعوا العامة من تلك التوسعات دفعا للايهام وسدا للذريعة وان كانوا يعلمون ان العامة لا يعتقدون تأثيرا ولا نفعا ولا ضرا لغير الله تعالى ولا يقصدون بالتوسل الا التبرك ولو أسند واللاولياء شيئا لا يعتقدون فيهم تأثيرا فنقول لهم اذا كان الامر كذلك وقصدتم سد الذريعة فما الحامل لكم على تكفير الامة عالمهم وجاهلهم خاصهم وعامهم وما الحامل لكم على منع التوسل مطلقا بل كان ينبغي لكم أن تمنعوا العامة من الالفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى وتأمروهم بسلوك الادب في التوسل مع ان تلك الالفاظ الموهمة يمكن حملها على المجاز من غير احتياج الى التكفير للمسلمين وذلك المجاز مجاز عقلي شائع معروف عند أهل العلم ومستعمل على ألسنة جميع المسلمين ووارد في الكتاب والسنة وعليه يحمل قول القائل هذا الطعام أشبعني وهذا الماء أرواني وهذا الدواء شفاني وهذا الطبيب نفعني فكل ذلك عند أهل السنة محمول على المجاز العقلي فان الطعام لا يشبع حقيقة والمشبع حقيقة هو الله تعالى والطعام سبب عادي فاسناد الشبع له مجاز عقلي والطعام سبب عادي لا تأثير له وهكذا بقية الامثلة فالمسلم الموحد متى صدر منه اسناد لغير من هو له يجب حمله على المجاز العقلي والاسلام والتوحيد قرينة على ذلك المجاز كما نص على ذلك علماء المعاني في كتبهم وأجمعوا عليه وأما منع التوسل مطلقا فلا وجه له مع ثبوته في الاحاديث الصحيحة وصدوره من النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلفها فهؤلاء المنكرون للتوسل

المانعون منه منهم من يجعله محرما ومنهم من يجعله كفرا وشركا وكل ذلك باطل لانه يؤدي الى اجتماع معظم الامة على ضلالة ومن تتبع كلام الصحابة وعلماء الامة سلفها وخلفها يجد التوسل صادرا منهم بل ومن كل مؤمن في أوقات كثيرة واجتماع أكثر الامة على محرم أو كفر لا يجوز لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا تجتمع أمتي على ضلالة قال بعضهم ان هذا حديث متواتر وقال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس فكيف يجتمع كلها أو أكثرها على ضلالة وهي خير أمة أخرجت للناس فاللائق بهؤلاء المنكرين اذا ارادوا سد الذريعة ومنع الناس من الالفاظ الموهمة لتاثير غير الله تعالى ان يقولوا ينبغي ان يكون التوسل بالادب وبالالفاظ التي ليس فيها ايهام كان يقول المتوسل اللهم اني أسألك وأتوسل اليك بنبيك صلى الله عليه وسلم وبالانبياء قبله وبعباده الصالحين ان تفعل بي كذا وكذا لا انهم يمنعون من التوسل ولا ان يتجاسروا على تكفير المسلمين الموحدين الذين لا يعتقدون التاثير الا لله وحده لا شريك له ومن الشبه التي تمسك بها هؤلاء المنكرون للتوسل قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا فان الله نهى المؤمنين في هذه الآية أن يخاطبوا النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ما يخاطب بعضهم بعضا كان ينادوه باسمه وقياسا على ذلك يقال لا ينبغي ان يطلب من غير الله تعالى كالانبياء والصالحين الاشياء التي جرت العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى لئلا تحصل المساواة بين الله تعالى وخلقه بحسب الظاهر وان كان الطلب من الله على انه الموجد للشئ والمؤثر فيه ومن غيره على انه سبب عادي لكنه ربما يوهم التاثير فالمنع من ذلك الطلب لدفع هذا الايهام والجواب ان هذا لا يقتضي المنع من التوسل مطلقا ولا يقتضي منع الطلب من موحد فانه يحمل على المجاز العقلي اذا صدر من موحد فلا وجه لكونه شركا ولا لكونه محرما فلو قالوا ان ذلك خلاف الادب وأجازوا التوسل وشرطوا فيه أن يكون بالادب والاحتراز عن الالفاظ الموهمة لكان له وجه وأما المنع مطلقا فلا وجه له قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم ولا فرق في التوسل بين أن يكون بلفظ التوسل أو التشفع أو الاستغاثة أو التوجه لان التوجه من الجاه وهو علو المنزلة وقد يتوسل بذي الجاه الى من هو أعلى منه جاها والاستغاثة معناها طلب الغوث والمستغيث يطلب من المستغاث به ان يحصل له الغوث من غيره وان كان أعلى منه فالتوجه والاستغاثة به صلى الله عليه وسلم وبغيره ليس لهما معنى في قلوب المسلمين الا طلب الغوث حقيقة من الله تعالى ومجازا بالتسبب العادي من غيره ولا يقصد أحد من المسلمين غير ذلك المعنى فمن لم ينشرح لذلك صدره فليبك على نفسه نسأل الله العافية فالمستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى وأما النبي صلى الله عليه وسلم فهو واسطة بينه وبين المستغيث فهو سبحانه وتعالى مستغاث به حقيقة والغوث منه بالخلق والايجاد والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث به مجازا والغوث منه بالكسب والتسبب العادي باعتبار توجهه وتشفعه عند الله لعلو منزلته وقدره فهو على حد قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى أي وما رميت خلقا وايجادا اذ رميت تسببا وكسبا ولكن الله رمى خلقا وايجادا وكذا قوله تعالى فلم تقتلوهم

ولكن الله فتلهم وقوله صلى الله عليه وسلم ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم وكثيرا ما تجيء السنة لبيان الحقيقة ويجيء القرآن الكريم باضافة الفعل لمكتسبه ويسنده اليه مجازا كقوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وقوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل أحدكم الجنة بعمله فالآية بيان للسبب العادي والحديث لبيان سبب فعل الفاعل الحقيقي وهو فضل الله تعالى وبالجملة فاطلاق لفظ الاستغاثة لمن يحصل منه غوث باعتبار الكسب أمر معلوم لاشك فيه لغة ولا شرعا فاذا قلت أغثني يا الله تريد الاسناد الحقيقي باعتبار الخلق والايجاد واذا قلت أغثني يارسول الله تريد الاسناد المجازي باعتبار التسبب والكسب والتوسط بالشفاعة ولو تتبعت كلام الائمة وسلف الامة وخلفها لوجدت شيئا كثيرا من ذلك بل في الاحاديث الصحيحة كثير من ذلك ومنه ما في صحيح البخاري في مبحث الحشر ووقوف الناس للحساب يوم القيامة بينما هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم فتأمل تعبيره صلى الله عليه وسلم بقوله استغاثوا بآدم فان الاستغاثة به مجازية والمستغاث به حقيقة هو الله تعالى وصح عنه صلى الله عليه وسلم لمن أراد عونا أن يقول يا عباد الله أعينوني وفي رواية أغيثوني وجاء في حديث قصة قارون لما خسف به انه استغاث بموسى عليه السلام فلم يغثه بل صار يقول يا أرض خذيه فعاتب الله موسى حيث لم يغثه وقال له استغاث بك فلم تغثه ولو استغاث بي لأغثته فاسناد الاغاثة الى الله تعالى اسناد حقيقي واسنادها الى موسى مجازي وقد يكون معنى التوسل به صلى الله عليه وسلم طلب الدعاء منه اذ هو صلى الله عليه وسلم حي في قبره يعلم سؤال من يسأله وقد تقدم حديث بلال بن الحرث رضي الله عنه المذكور فيه أنه جاء الى قبره صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استسق لامتك أي ادع الله لهم فعلم منه أنه صلى الله عليه وسلم يطلب منه الدعاء بحصول الحاجات كما كان يطلب منه في حياته لعلمه بسؤال من يسأله مع قدرته على التسبب في حصول ما سئل فيه بسؤاله ودعائه وشفاعته الى ربه عز وجل وانه صلى الله عليه وسلم يتوسل به في كل خير قبل بروزه لهذا العالم وبعده في حياته وبعد وفاته وكذا في عرصات القيامة فيشفع الى ربه وكل هذا مما تواترت به الاخبار وقام به الاجماع قبل ظهور المانعين منه فهو صلى الله عليه وسلم له الجاه الوسيع والقدر المنيع عند سيده ومولاه المنعم عليه بما حباه وأولاه وأما تخيل المانعين المحرومين من بركاته ان منع التوسل والزيارة من المحافظة على التوحيد وان التوسل والزيارة مما يؤدي الى الشرك فهو تخيل فاسد باطل فالتوسل والزيارة اذا فعل كل منهما مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء لا يؤدي الى محذور ألبتة والقائل بمنع ذلك سدا للذريعة متقول على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم وكأن هؤلاء المانعين للتوسل والزيارة يعتقدون انه لا يجوز تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم فمهما صدر من أحد تعظيم له صلى الله عليه وسلم حكموا على فاعله بالكفر والاشراك وليس الامر كما يقولون فان الله تعالى عظم النبي صلى الله عليه وسلم في القرآن الكريم بأعلى أنواع التعظيم فيجب علينا ان نعظم من عظمه الله تعالى وأمر بتعظيمه نعم يجب علينا ان لا نصفه بشيء من صفات الربوبية ورحم الله الابوصيري حيث قال

دع ما ادعته النصارى في نبيهم * واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم

فليس في تعظيمه بغير صفات الربوبية شيء من الكفر والاشراك بل ذلك من أعظم الطاعات والقربات وهكذا كل من عظمهم الله تعالى كالانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكالملائكة والصديقين والشهداء والصالحين قال تعالى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب وقال تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه ومن تعظيمه صلى الله عليه وسلم الفرح بليلة ولادته وقراءة المولد والقيام عند ذكر ولادته صلى الله عليه وسلم واطعام الطعام وغير ذلك مما يعتاد الناس فعله من أنواع البر فان ذلك كله من تعظيمه صلى الله عليه وسلم وقد أفردت مسئلة المولد وما يتعلق بها بالتاليف واعتنى بذلك كثير من العلماء فالفوا في ذلك مصنفات مشحونة بالادلة والبراهين فلا حاجة لنا الى الاطالة بذلك ومما أمر الله بتعظيمه الكعبة المعظمة والحجر الاسود ومقام ابراهيم عليه السلام فانها أحجار وأمرنا الله بتعظيمها بالطواف بالبيت ومس الركن اليماني وتقبيل الحجر الاسود وبالصلاة خلف المقام وبالوقوف للدعاء عند المستجار وباب الكعبة والملتزم والميزاب كما جرى على ذلك السلف والخلف وكلهم في ذلك لا يعبدون الا الله ولا يعتقدون تأثيرا لغيره ولا نفعا ولا ضرا لان ذلك لا يكون الا لله وحده ولا يكون لاحد سواه والحاصل كما تقدم ان هنا أمرين احدهما وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم ورفع رتبته عن سائر المخلوقات والثاني افراد الربوبية واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وافعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة البارى سبحانه وتعالى في شيء من ذلك فقد اشرك كالمشركين الذين كانوا يعتقدون الالوهية للاصنام واستحقاقها العبادة ومن قصر بالرسول صلى الله عليه وسلم في شيء عن مرتبته فقد عصى أو كفر واما من بالغ في تعظيمه بانواع التعظيم ولم يصفه بشيء من صفات الربوبية فقد أصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعا وذلك هو القول الذي لا افراط فيه ولا تفريط واذا وجد في كلام المؤمنين اسناد شيء لغير الله تعالى يجب حمله على المجاز العقلي ولا سبيل الى تكفير أحد من المؤمنين اذ المجاز العقلي مستعمل في الكتاب والسنة فمن ذلك قوله تعالى واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا فاسناد الزيادة الى الآيات مجاز عقلي وهي سبب عادي للزيادة والذي يزيد في الايمان حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له وقوله تعالى يوما يجعل الولدان شيبا فاسناد الجعل الى اليوم مجاز عقلي لان اليوم محل لجعلهم شيبا فالجعل المذكور واقع في اليوم والجاعل حقيقة هو الله تعالى وحده وقوله تعالى ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا فاسناد الاضلال الى الاصنام مجاز عقلي لانها سبب في حصول الاضلال والهادي والمضل حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له وقوله تعالى حكاية عن فرعون يا هامان ابن لي صرحا فاسناد البناء الى هامان مجاز عقلي لانه سبب آمر فهو يأمر بذلك ولا يبني بنفسه والذي يبني انما هم الفعلة واما الاحاديث النبوية ففيها من المجاز العقلي شيء كثير يعرف ذلك من وقف عليه من ذلك الحديث المتقدم بينما هم كذلك استغاثوا بآدم فاغاثه آدم عليه السلام مجازية والمغيث حقيقة هو

الله تعالى واما كلام العرب ففيه من المجاز العقلي مالا يحصى كقولهم انبت الربيع البقل فجعلوا الربيع وهو المطر منبتا والمنبت حقيقة هو الله تعالى فاسناد الانبات الى الربيع مجاز عقلي فاذا قال العامي من المسلمين نفعني النبي صلى الله عليه وسلم أو أغاثني أو نحو ذلك فانما يريد الاسناد المجازي والقرينة على ذلك انه مسلم موحد لا يعتقد التاثير الا لله فجعلهم ذلك وأمثاله من الشرك جهل محض وتلبيس على عوام الموحدين وقد اتفق العلماء على انه اذا صدر مثل هذا الاسناد من موحد فانه يحمل على المجاز والتوحيد يكفي قرينة لذلك لان الاعتقاد الصحيح هو اعتقاد أهل السنة والجماعة واعتقادهم ان الخالق للعباد وأفعالهم هو الله تعالى لا تاثير لاحد سواه لا للحي ولا للميت فهذا الاعتقاد هو التوحيد المحض بخلاف من اعتقد غيرهذا فانه يقع في الاشراك واما الفرق بين الحي والميت كما يفهم من كلام هؤلاء المانعين للتوسل فان كلامهم يفيد انهم يعتقدون ان الحي يقدر على بعض الاشياء دون الميت فكانهم يعتقدون ان العبد يخلق أفعال نفسه فهو مذهب باطل والدليل على ان هذا هو اعتقادهم انهم يقولون اذا نودي الحي وطلب منه ما يقدر عليه فلا ضرر في ذلك واما الميت فانه لا يقدر على شئ أصلا واما أهل السنة فانهم يقولون الحي لا يقدر على شئ كما ان الميت كذلك لا يقدر والقادر حقيقة هو الله تعالى والعبد ليس له الا الكسب الظاهري باعتبار الحي والكسب الباطني باعتبار التبرك بذكر اسم النبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الاخيار وتشفعهم في ذلك والخالق للعباد وأفعالهم هو الله وحده لا شريك له وقد تقدم كثير من الدلائل الدالة على صحة التوسل ولا باس بالحاق ادلة تدل على ذلك زيادة على ما تقدم ذكر العلامة السيد السمهودي في خلاصة الوفاء أن من الادلة الدالة على صحة التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ما رواه الدارمي في صحيحه عن أبي الجوزا قال قحط أهل المدينة قحطا شديدا فشكوا الى عائشة رضي الله عنها فقالت انظروا الى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوة الى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف ففعلوا فمطروا حتى نبت العشب وسمنت الابل حتى تفتقت من الشحم فسمي عام الفتق قال العلامة المراغي وفتح الكوة عند الجدب سنة أهل المدينة يفتحون كوة في أسفل قبة الحجرة المطهرة وان كان السقف حائلا بين القبر الشريف والسماء قال السيد السمهودي بعد كلام المراغي وسنتهم اليوم فتح الباب المواجه للوجه الشريف ويجتمعون هناك وليس القصد الا التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم والاستشفاع به الى ربه لرفعة قدره عند الله وقال أيضا في خلاصة الوفاء ان التوسل والتشفع به صلى الله عليه وسلم وبجاهه وبركته من سنن المرسلين وسيرة السلف الصالحين اه وذكر كثير من علماء المذاهب الاربعة في كتب المناسك عند ذكرهم زيارة النبي صلى الله عليه وسلم انه يسن للزائر ان يستقبل القبر الشريف ويتوسل به الى الله تعالى في غفران ذنوبه وقضاء حاجاته ويستشفع به صلى الله عليه وسلم قالوا ومن أحسن ما يقول ما جاء عن العتبي وهو مروي أيضا عن سفيان بن عيينة وكل منهما من مشايخ الامام الشافعي قال العتبي كنت جالسا عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء أعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله

يقول وفي رواية ياخير الرسل ان الله أنزل عليك كتابا صادقا قال فيه ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما وقد جئتك مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك الى ربي وفي رواية واني جئتك مستغفرا ربك عزوجل من ذنوبي ثم بكى وأنشأ يقول

ياخير من دفنت بالقاع اعظمه * فطاب من طيبهن القاع والاكم
نفسي الفداء لقبر أنت ساكنه * فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال العتبي ثم استغفر الأعرابي وانصرف فغلبتني عيناي فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال ياعتبي الحق الأعرابي فبشره ان الله غفر له فخرجت خلفه فلم أجده وليس محل الاستدلال الرؤيا فانها لا تثبت بها الاحكام لاحتمال حصول الاشتباه على الرائي كما تقدم ذلك وانما محل الاستدلال كون العلماء استحسنوا الاتيان بما تقدم ذكره وذكروا في مناسكهم استحباب الاتيان به للزائر وليس في قولهم وفي رواية كذا وفي رواية كذا منافاة لاحتمال ان الراوي حكى ذلك بالمعنى فمرة عبر بقوله ياخير الرسل ومرة عبر بقوله يارسول الله وعلى ذلك يحمل أمثال هذا وقال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم وروى بعض الحفاظ عن أبي سعيد السمعاني انه روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه انهم بعد دفنه صلى الله عليه وسلم بثلاثة أيام جاءهم اعرابي فرمى بنفسه على القبر الشريف على صاحبه أفضل الصلاة والسلام وحثى ترابه على رأسه وقال يارسول الله قلت فسمعنا قولك ووعيت عن الله ما وعينا عنك وكان فيما أنزل الله عليك قوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما وقد ظلمت نفسي وجئتك مستغفرا الى ربي فنودي من القبر الشريف انه قد غفر لك وجاء مثل ذلك عن علي رضي الله عنه من طريق أخرى فهي تؤيد رواية السمعاني ويؤيد ذلك ايضا ماصح عنه صلى الله عليه وسلم من قوله حياتي خير لكم تحدثون واحدث لكم ووفاتي خير لكم تعرض علي أعمالكم مارأيت من خير حمدت الله تعالى ومارأيت من شر استغفرت لكم ويؤيد ذلك أيضا ماذكره العلماء في آداب الزيارة من أنه يستحب ان يجدد الزائر التوبة في ذلك الموقف الشريف ويسأل الله تعالى ان يجعلها توبة نصوحا ويستشفع به صلى الله عليه وسلم الى ربه عزوجل في قبولها ويكثر الاستغفار والتضرع بعد تلاوة قوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما ويقول نحن وفدك يارسول الله وزوارك جئناك لقضاء حقك والتبرك بزيارتك والاستشفاع بك مما أثقل ظهورنا واظلم قلوبنا فليس لنا يارسول الله شفيع غيرك نؤمله ولا رجاء غير بابك نصله فاستغفر لنا واشفع لنا عند ربك واسأله ان يمن علينا بسائر طلباتنا ويحشرنا في زمرة عباده الصالحين والعلماء العاملين وفي الجوهر المنظم ايضا ان اعرابيا وقف على القبر الشريف وقال اللهم ان هذا حبيبك وأنا عبدك والشيطان عدوك فان غفرت لي سر حبيبك وفاز عبدك وغضب عدوك وان لم تغفر لي غضب حبيبك ورضي عدوك وهلك عبدك وأنت يارب أكرم من ان تغضب حبيبك وترضي عدوك وتهلك عبدك اللهم ان

العرب اذا مات فيهم سيد أعتقوا على قبره وان هذا سيد العالمين فاعتقني على قبره يا أرحم الراحمين فقال له بعض الحاضرين يا أخا العرب ان الله قد غفر لك بحسن هذا السؤال
وذكر علماء المناسك أيضا ان استقبال قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وقت الزيارة والدعاء أفضل من استقبال القبلة قال العلامة المحقق الكمال بن الهمام ان استقبال القبر الشريف افضل من استقبال القبلة واما ما نقل عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه ان استقبال القبلة أفضل فهذا النقل غير صحيح فقد روى الامام أبو حنيفة نفسه في مسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال من السنة استقبال القبر المكرم وجعل الظهر للقبلة وسبق ابن الهمام في النص على ذلك العلامة ابن جماعة فانه نقل استحباب استقبال القبر عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه ورد على الكرماني في انه يستقبل القبلة فقال انه ليس بشئ ثم قال في الجوهر المنظم ويستدل لاستقبال القبر أيضا باتفاقهم على انه صلى الله عليه وسلم حي في قبره يعلم بزائره وهو صلى الله عليه وسلم لما كان في الدنيا لم يسع زائره الا استقباله واستدبار القبلة فكذا يكون الامر حين زيارته في قبره الشريف صلى الله عليه وسلم واذا اتفقنا في المدرس من العلماء بالمسجد الحرام المستقبل للقبلة ان الطلبة يستقبلونه ويستدبرون الكعبة فما بالك به صلى الله عليه وسلم فهذا أولى بذلك قطعا وقد تقدم قول الامام مالك للخليفة المنصور ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم الى الله بل استقبله واستشفع به قال العلامة الزرقاني في شرح المواهب كتب المالكية طافحة باستحباب الدعاء عند القبر مستقبلا له مستدبرا للقبلة ثم نقل عن مذهب الامام أبي حنيفة والشافعي والجمهور مثل ذلك واما مذهب الامام أحمد ففيه اختلاف بين علماء مذهبه والراجح عند المحققين منهم استحباب استقبال القبر الشريف كبقية المذاهب وكذا القول في التوسل فان المرجح عند المحققين منهم استحبابه لصحة الاحاديث الدالة على ذلك فيكون المرجح عند الحنابلة موافقا لما عليه أهل المذاهب الثلاثة وقد أطال الامام السبكي في شفاء السقام في نقل نصوص أهل المذاهب الاربعة في ذلك وذكر الشيخ طاهر سنبل في رسالة له في ذلك ان ممن ذكر ذلك من علماء الحنابلة الامام أبو عبد الله السامري في المستوعب ورفعت فتوى لمفتي الحنابلة بمكة الشيخ محمد بن عبد الله بن حميد في هذه المسئلة فاجاب بان الراجح عند الحنابلة استقبال القبر الشريف عند الدعاء واستحباب التوسل قال وذلك مذكور في كثير من كتب المذهب المعتمدة منها شرح مناسك المقنع للامام شمس الدين بن مفلح صاحب الفروع ومنها شرح الاقناع لمحرر المذهب الشيخ منصور البهوتي ومنها شرح غاية المنتهى ومنها منسك الشيخ سليمان بن علي جد الشيخ محمد ابن عبد الوهاب صاحب الدعوة وكثير من المؤلفين في المذهب ذكروا ذلك قال وبعض هؤلاء ذكروا أيضا قصة العتبي المشهورة وانشاد الاعرابي * يا خير من دفنت بالقاع اعظمه الى آخرها واما الحديث الذي فيه اللهم اني أسألك وأتوجه اليك الى آخره فهو حديث أخرجه الترمذي وصححه وأخرجه النسائي والبيهقي أيضا وصححه ثم قال المفتي المذكور اذا تحقق ذلك علمنا ان المعتمد عند الحنابلة هو ما ذكره السائل أعني استحباب استقبال القبر

عند الدعاء واستحباب التوسل والمنكر لذلك جاهل بمذهب الامام أحمد اه واما ماذكره الالوسي في تفسيره من ان بعضهم نقل عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه انه منع التوسل فهو نقل غير صحيح اذ لم ينقله عن الامام أحد من أهل مذهبه وهم أدرى به بل كتبهم طافحة باستحباب التوسل ونقل المخالف غير معتبر فاياك ان تغتر به وفي المواهب اللدنية للامام القسطلاني وقف أعرابي على قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انك أمرت بعتق العبيد وهذا حبيبك وأنا عبدك فاعتقني من النار على قبر حبيبك فهتف به هاتف يا هذا تسأل العتق لك وحدك هلا سألت العتق لجميع المؤمنين اذهب فقد اعتقتك ثم أنشد القسطلاني أحد البيتين المشهورين وأنشد شارحه الزرقاني البيت الآخر وهما

ان الملوك اذا شابت عبيدهم * في رقهم أعتقوهم عتق أحرار
وأنت ياسيدي أولى بذا كرما * قد شبت في الرق فاعتقني من النار

ثم قال في المواهب وعن الحسن البصري قال وقف حاتم الاصم على قبره صلى الله عليه وسلم فقال يارب انا زرنا قبر نبيك صلى الله عليه وسلم فلا تردنا خائبين فنودي يا هذا ما اذنا لك في زيارة قبر حبيبنا الا وقد قبلناك فارجع أنت ومن معك من الزوار مغفورا لكم وقال ابن أبي فديك سمعت بعض من أدركت من العلماء والصلحاء يقول بلغنا ان من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وقال صلى الله عليك يا محمد حتى يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة قال الشيخ زين الدين المراغي وغيره الاولى ان يقول صلى الله عليك يا رسول الله بدل قوله يا محمد للنهي عن ندائه باسمه حيا وميتا وابن ابي فديك من اتباع التابعين وكان من الائمة الثقات المشهورين وهو من المروى عنه في الصحيحين وغيرهما من كتب السنن قال الزرقاني في شرح المواهب اسمه محمد بن اسمعيل بن مسلم الديلي مات سنة مائتين وهذا الذي نقله من المواهب عن ابن أبي فديك رواه عنه أيضا البيهقي وفي شرح المواهب للزرقاني ان الداعي اذا قال اللهم اني استشفع اليك بنبيك يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك استجيب له فقد اتضح لك من هذه النصوص المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلفها ان التوسل به صلى الله عليه وسلم وزيارته وطلب الشفاعة منه ثابتة عنهم قطعا بلا شك ولا مرية وانها من أعظم القربات وان التوسل به واقع قبل خلقه وبعد خلقه في حياته وبعد وفاته وسيكون التوسل به أيضا بعد البعث في عرصات القيامة قال في المواهب ورحم الله ابن جابر حيث قال

به قد أجاب الله آدم اذ دعا * ونجى في بطن السفينة نوح
وما ضرت النار الخليل لنوره * ومن أجله نال الفداء ذبيح

ثم قال وفي كتاب مصباح الظلام في المستغيثين بخير الانام للشيخ ابي عبد الله بن النعمان ما يشفي الغليل من ذلك ثم ذكر في المواهب كثيرا من البركات التي حصلت له ببركة توسله بالنبي صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي عن أنس رضي الله عنه ان أعرابيا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يستسقي به وأنشد أبياتا أولها

أتيناك والعذراء يدمى لبانها * وقد شغلت أم الصبي عن الطفل

الى ان قال

وليس لنا الا اليك فرارنا * وأين فرار الخلق الا الى الرسل

فلم ينكر عليه صلى الله عليه وسلم هذا البيت بل قال أنس لما أنشد الاعرابي الابيات قام صلى الله عليه وسلم يجر رداءه حتى رقى المنبر فخطب ودعا لهم فلم يزل يدعو حتى أمطرت السماء وفي صحيح البخاري انه لما جاء الاعرابي وشكى للنبي صلى الله عليه وسلم القحط فدعا الله فانجابت السماء بالمطر قال صلى الله عليه وسلم لو كان أبو طالب حيا لقرت عيناه من ينشدنا قوله فقال علي رضي الله عنه يا رسول الله كأنك أردت قوله

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه * ثمال اليتامى عصمة للأرامل

فتهلل وجه النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر انشاد البيت ولا قوله يستسقى الغمام بوجهه ولو كان ذلك حراما أو شركا لأنكره ولم يطلب انشاده وكان سبب انشاء أبي طالب هذا البيت من جملة قصيدة مدح بها النبي صلى الله عليه وسلم ان قريشا في الجاهلية أصابهم قحط فاستسقى لهم أبو طالب وتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وكان صغيرا فاغدودق عليهم السحاب بالمطر فانشأ أبو طالب تلك القصيدة وصح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال أوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا عيسى آمن بمحمد ومر من أدركه من أمتك ان يؤمنوا به ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن قال في الجوهر المنظم فاذا كان له صلى الله عليه وسلم هذا الفضل والخصوصية أفلا يتوسل به وذكر القسطلاني في شرحه على البخاري عن كعب الاحبار ان بني اسرائيل كانوا اذا قحطوا استسقوا باهل بيت نبيهم فعلم بذلك ان التوسل مشروع حتى في الامم السابقة وقال السيد السمهودي في خلاصة الوفاء ان العادة جرت ان من توسل عند شخص بمن له قدر عنده يكرمه لاجله ويقضي حاجته وقد يتوجه بمن له جاه الى من هو اعلى منه واذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة كما في صحيح البخاري في حديث الثلاثة الذين أووا الى غار فاطبق عليهم ذلك الغار فتوسل كل واحد منهم الى الله تعالى بارجى عمل له فانفرجت الصخرة التي سدت الغار عنهم فالتوسل به صلى الله عليه وسلم أحق وأولى لما فيه من النبوة والفضائل سواء كان ذلك في حياته أو بعد وفاته فالمؤمن اذا توسل به انما يريد بنبوته التي جمعت الكمالات وهؤلاء المانعون للتوسل يقولون بجواز التوسل بالاعمال الصالحة مع كونها اعراضا فالذوات الفاضلة أولى فان عمر رضي الله عنه توسل بالعباس رضي الله عنه وأيضا لو سلمنا ذلك نقول لهم اذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة فما المانع من جوازها بالنبي صلى الله عليه وسلم باعتبار ما قام به من النبوة والرسالة والكمالات التي فاقت كل كمال وعظمت على كل عمل صالح في الحال والمآل مع ما ثبت من الاحاديث الدالة على ذلك ومثله سائر الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكذا الاولياء وعباد الله الصالحين لما فيهم من الطهارة القدسية ومحبة رب البرية وحيازة أعلى مراتب الطاعة واليقين من رب العالمين وذلك سببه كونهم

من

من عباد الله المقربين فيقضي الله سبحانه وتعالى بالتوسل بهم حوائج المؤمنين وينبغي أن يكون ذلك التوسل مع الادب الكامل واجتناب الالفاظ التي توهم التأثير لغير الله تعالى ومن أدلة جواز التوسل قصة سواد بن قارب رضي الله عنه التي رواها الطبراني في الكبير وفيها أن سواد بن قارب أنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم قصيدته التي فيها التوسل ولم ينكر عليه ومنها قوله

وأشهد أن الله لا رب غيره * وأنك مأمون على كل غائب
وأنك أدنى المرسلين وسيلة * الى الله يا ابن الاكرمين الاطايب
فمرنا بما يأتيك يا خير مرسل * وان كان فيما فيه شيب الذوائب
وكن لي شفيعا يوم لا ذو شفاعة * بمغن فتيلا عن سواد بن قارب

فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله أدنى المرسلين وسيلة ولا قوله وكن لي شفيعا وكذا من أدلة التوسل مرثية صفية رضي الله عنها عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها رثته بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بأبيات فيها قولها

ألا يا رسول الله أنت رجاؤنا * وكنت بنا برا ولم تك جافيا

ففيها النداء بعد وفاته مع قولها وأنت رجاؤنا وسمع تلك المرثية الصحابة رضي الله عنهم فلم ينكر عليها أحد قولها يا رسول الله أنت رجاؤنا قال العلامة ابن حجر في كتابه المسمى بالخيرات الحسان في مناقب الامام أبي حنيفة النعمان في الفصل الخامس والعشرين أن الامام الشافعي أيام هو ببغداد كان يتوسل بالامام أبي حنيفة رضي الله عنه يجيء الى ضريحه يزوره فيسلم عليه ثم يتوسل الى الله تعالى به في قضاء حاجاته وقد ثبت أيضا أن الامام أحمد توسل بالامام الشافعي رضي الله عنهما حتى تعجب ابنه عبد الله ابن الامام أحمد فقال له الامام أحمد ان الشافعي كالشمس للناس وكالعافية للبدن ولما بلغ الامام الشافعي أن أهل المغرب يتوسلون الى الله تعالى بالامام مالك لم ينكر عليهم وقال الامام أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه من كانت له الى الله حاجة وأراد قضاءها فليتوسل الى الله تعالى بالامام الغزالي وذكر العلامة ابن حجر في كتابه المسمى بالصواعق المحرقة لاخوان الضلال والزندقة أن الامام الشافعي رضي الله عنه توسل بأهل البيت النبوي حيث قال

آل النبي ذريعتي * وهم اليه وسيلتي
أرجو بهم أعطى غدا * بيدي اليمين صحيفتي

وذكر العلامة السيد طاهر بن محمد بن هاشم باعلوي في كتابه المسمى مجمع الاحباب في ترجمة الامام أبي عيسى الترمذي صاحب السنن أنه رأى في المنام رب العزة فسأله عما يحفظ عليه الايمان حتى يتوفاه عليه قال فقال لي قل بعد صلاة ركعتي الفجر قبل صلاة فرض الصبح الهي بحرمة الحسن وأخيه وجده وبنيه وأمه وأبيه نجني من الغم الذي أنا فيه ياحي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام أسألك أن تحيي قلبي بنور معرفتك يا الله يا الله يا الله يا أرحم الراحمين فكان الامام الترمذي يقول ذلك دائما بعد صلاة سنة الصبح ويأمر أصحابه به ويحثهم على فعله وعلى المواظبة عليه فلو كان التوسل ممنوعا لما فعله هذا الامام ولا أمر

بفعله والمواظبة عليه وهو امام حجة يقتدى به بل هذا الامر أعنى التوسل لم ينكره أحد قط من السلف والخلف حتى جاء هؤلاء المنكرون وفى الاذكار للامام النووى أن النبى صلى الله عليه وسلم أمر أن يقول العبد بعد ركعتى الفجر ثلاثا اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل ومحمد صلى الله عليه وسلم أجرنى من النار قال العلامة ابن علان فى شرح الاذكار خص هؤلاء بالذكر للتوسل بهم فى قبول الدعاء والا فهو سبحانه وتعالى رب جميع المخلوقات فافهم ذلك انه من التوسل المشروع وفى شرح حزب البحر للامام زروق قال بعد ذكر كثير من الاخيار اللهم انا نتوسل اليك بهم فانهم أحبوك وما أحبوك حتى أحببتهم فبحبك اياهم وصلوا الى حبك ونحن لم نصل الى حبهم فيك فتمم لنا ذلك مع العافية الكاملة الشاملة حتى نلقاك يا أرحم الراحمين ولبعض العارفين دعاء مشتمل على قوله اللهم رب الكعبة وبانيها وفاطمة وأبيها وبعلها وبنيها نور بصرى وبصيرتى وسرى وسريرتى قال بعض العارفين وقد جرب هذا الدعاء لتنوير البصر وأن من ذكره عند الاكتحال نور الله بصره وذلك من الاسباب العادية وهى لا تأثير لها والمؤثر هو الله تعالى وحده لا شريك له فكما أن الله تعالى جعل الطعام والشراب سببين للشبع والرى لا تأثير لهما والمؤثر هو الله تعالى وحده وجعل الطاعة سببا للسعادة ونيل الدرجات جعل أيضا التوسل بالاخيار الذين عظمهم الله تعالى وأمر بتعظيمهم سببا لقضاء الحاجات فليس فى ذلك كفر ولا اشراك ومن تتبع أذكار السلف والخلف وأدعيتهم وأورادهم وجد فيها شيأ كثيرا فى التوسل ولم ينكر عليهم أحد فى ذلك حتى جاء هؤلاء المنكرون ولو تتبعنا ما وقع من أكابر الائمة فى التوسل لامتلأت بذلك الصحف وفيما ذكر كفاية ومقنع لمن كان يرأى من التوفيق ومسمع وانما أطلت الكلام فى ذلك ليتضح الامر لمن كان متشككا فيه غاية الاتضاح لان كثيرا من المنكرين للتوسل يلقون الى كثير من الناس شبهات يستميلونهم بها الى معتقدهم الباطل فعسى أن يقف على هذه النصوص من أراد الله حفظه من قبول شبهاتهم فلا يلتفت اليها ويقيم عليهم الحجة فى ابطالها فعليك باتباع الجمهور والسواد الاعظم والا كنت مشاقق الله ورسوله ومتبعا غير سبيل المؤمنين وقد قال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواد الاعظم فانما يأكل الذئب من الغنم القاصية وقال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه وقد ذكر العلامة ابن الجوزى فى كتابه المسمى تلبيس ابليس أحاديث كثيرة فى التحذير من مفارقة السواد الاعظم منها حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه خطب فى الجابية فقال من أراد بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد وحديث عرفجة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يد الله على الجماعة والشيطان مع من يخالف الجماعة وحديث أسامة بن شريك رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يد الله على الجماعة فاذا شذ الشاذ منهم اختطفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة

من الغنم وحديث معاذ بن جبل رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ الشاذة الشاذة القاصية والناحية فاياكم والشعاب وعليكم بالجماعة العامة والمسجد وحديث أبي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اثنان خير من واحد وثلاثة خير من اثنين وأربعة خير من ثلاثة فعليكم بالجماعة فان الله تعالى لن يجمع أمتي الا على هدى فهؤلاء المنكرون للتوسل والزيارة فارقوا الجماعة والسواد الأعظم وعمدوا الى آيات كثيرة من آيات القرآن التي نزلت في المشركين فحملوها على المؤمنين الذين تقع منهم الزيارة والتوسل وتوصلوا بذلك الى تكفير أكثر الامة من العلماء والصلحاء والعباد والزهاد وعوام الخلق وقالوا انهم مثل أولئك المشركين الذين قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقد علمت أن المشركين اعتقدوا ألوهية غير الله تعالى واستحقاقه العبادة وأما المؤمنون فلم يعتقد أحد منهم ألوهية غير الله واستحقاقه العبادة فكيف يجعلونهم مثل أولئك المشركين سبحانك هذا بهتان عظيم ومما يعتقده هؤلاء المنكرون للزيارة والتوسل منع طلب الشفاعة من النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون ان الله تعالى قد قال في كتابه العزيز من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وقال تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى فالطالب للشفاعة لا يعلم حصول الاذن للنبي صلى الله عليه وسلم في أنه يشفع له فكيف يطلب منه الشفاعة ولا يعلم أنه ممن ارتضى فكيف يطلب الشفاعة واحتجاجهم هذا مردود وباطل بالاحاديث الصحيحة الصريحة في حصول الاذن للنبي صلى الله عليه وسلم بالشفاعة للمؤمنين وقد صحت الاحاديث بانه صلى الله عليه وسلم يشفع لمن قال بعد الاذان اللهم رب هذه الدعوة التامة الى آخر الدعاء المشهور ولمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة ولمن زار قبره صلى الله عليه وسلم وجاءت أحاديث كثيرة في أعمال من عملها حلت له الشفاعة ولو ذكرناها لطال الكلام وجاءت احاديث صريحة في شفاعته لعصاة أمته كقوله صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي وذكر كثير من المفسرين في قوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى أن كل من مات مؤمنا كان ممن ارتضى فيدخل في شفاعته صلى الله عليه وسلم فثبت بهذا كله أن الشفاعة ثابتة ومأذون للنبي صلى الله عليه وسلم فيها لكل من مات مؤمنا فالطالب للشفاعة كأنه يتوسل الى الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم أن يحفظ عليه الايمان الى أن يتوفاه الله عليه فيدخل في شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ويكون من أهلها وهذا كله ظاهر لا يخفى الا على من انطمست بصيرته والعياذ بالله تعالى ومما يعتقده هؤلاء المنكرون للزيارة والتوسل منع النداء للميت والجماد ويقولون ان ذلك كفر واشراك وعبادة لغير الله تعالى وهذا أيضا باطل ومردود ولا مستند لهم فيه وشبهتهم التي يتمسكون بها أنهم يزعمون أن النداء دعاء وكل دعاء عبادة بل الدعاء مخ العبادة وحملوا كثيرا من الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على الموحدين الذين يصدر منهم النداء المذكور وهذا تلبيس في الدين توصلوا به الى تضليل كثير من الموحدين وحاصل الرد عليهم أن النداء قد يسمى دعاء كما في قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا

لكنه لا يسمى عبادة فليس كل دعاء عبادة ولو كان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة لشمل ذلك نداء الاحياء والاموات فيكون كل نداء ممنوعا مطلقا سواء كان للاحياء والاموات أم للحيوانات والجمادات وليس الامر كذلك وانما النداء الذي يكون عبادة هو نداء من يعتقد ألوهيته واستحقاقه للعبادة فيرغبون اليه ويخضعون بين يديه فالذي يوقع في الاشراك هو اعتقاد ألوهية غير الله تعالى أو اعتقاد التأثير لغير الله تعالى وأما مجرد النداء لمن لا يعتقدون ألوهيته وتأثيره أو استحقاقه للعبادة فانه ليس عبادة ولو كان ميتا أو غائبا أو جمادا وقد ورد في أحاديث كثيرة نداء الاموات والجمادات فقولهم كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة غير صحيح على اطلاقه وعمومه ولو كان الامر كذلك لامتنع نداء الحي والميت فانهما مستويان في أن كلا منهما لا تأثير له في شئ ولا يعتقد أحد من المسلمين ألوهية غير الله تعالى ولا تأثير أحد سوى الله تعالى فان قالوا ان نداء الحي والطلب منه لشئ من الاشياء انما هو لكونه قادرا على فعل ذلك الشئ الذي طلب منه وأما الميت والجماد فانه عاجز ولا قدرة له على فعل شئ من الاشياء فنقول لهم اعتقادكم أن الحي قادر على بعض الاشياء يستلزم اعتقادكم أن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية وهو اعتقاد فاسد ومذهب باطل فان اعتقاد أهل السنة والجماعة أن الخالق للعباد وأفعالهم هو الله وحده لا شريك له والعبد ليس له الا الكسب الظاهري قال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون وقال تعالى الله خالق كل شئ فيستوي الحي والميت والجماد في أن كلا منهم لا خلق له ولا تأثير والمؤثر هو الله تعالى وحده فالذي يقدح في التوحيد هو اعتقاد التأثير لغير الله أو اعتقاد الالوهية واستحقاق العبادة لغير الله وأما مجرد النداء من غير اعتقاد شئ من ذلك فلا ضرر فيه والاحاديث التي ورد فيها النداء للاموات والجمادات من غير اعتقاد الالوهية والتأثير كثيرة منها حديث الاعمى الذي تقدمت روايته عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه فان فيه يا محمد اني أتوجه بك الى ربك وتقدم أن الصحابة رضي الله عنهم استعملوا ذلك الدعاء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وحديث بلال بن الحرث المتقدم أيضا فان فيه أنه جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استسق لامتك ففيه النداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم والخطاب بالطلب منه أن يستسقي لامته ومن ذلك الاحاديث الواردة في زيارة القبور فان في كثير منها النداء والخطاب كقوله السلام عليكم يا أهل القبور السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون ففيها نداء وخطاب وهي أحاديث كثيرة لا حاجة الى الاطالة بذكرها وتقدم ان السلف والخلف من أهل المذاهب الاربعة استحبوا للزائر أن يقول تجاه القبر الشريف يا رسول الله اني جئتك مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك الى ربي وقد جاءت صورة النداء أيضا في التشهد الذي يقرؤه الانسان في كل صلاة حيث يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وصح عن بلال بن الحرث رضي الله عنه أنه ذبح شاة عام القحط المسمى عام الرمادة فوجدها هزيلة فصار يقول وامحمداه وامحمداه وصح أيضا ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما قاتلوا مسيلمة الكذاب كان شعارهم وامحمداه وامحمداه

وفى الشفا للقاضى عياض ان عبدالله بن عمر رضى الله عنهما اخدلت رجله مرة فقيل له
اذكر أحب الناس اليك فقال وامحمداه فانطلقت رجله وجاء الخطاب والنداء للجمادات
فى أحاديث كثيرة منها انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل أرضا قال يا أرض ربى وربك
الله فهذا نداء وخطاب لجماد ولا كفر ولا اشراك فيه اذ ليس فيه اعتقاد الوهية واستحقاق
عبادة ولا اعتقاد تأثير لغير الله تعالى وقد ذكر الفقهاء فى آداب السفر أن المسافر اذا
انفلتت دابته بارض ليس بها أنيس فليقل يا عباد الله احبسوا واذا أضل شيأ أو اراد عونا
فليقل يا عباد الله اعينونى أو اغيثونى فان لله عبادا لا نراهم واستدل الفقهاء على ذلك بما
رواه ابن السنى عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا انفلتت دابة أحدكم بارض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا فان لله عبادا يحبسونه ففيه
نداء وطلب نفع أى التسبب فى ذلك من عباد الله الذين لم يشاهدهم وفى حديث آخر رواه
الطبرانى انه صلى الله عليه وسلم قال اذا أضل أحدكم شيأ أو أراد عونا وهو بارض ليس فيها
أنيس فليقل يا عباد الله أعينونى وفى رواية اغيثونى فان لله عبادا لا تر ونهم قال العلامة
ابن حجر فى حاشيته على ايضاح المناسك وهو مجرب كما قاله الراوى للحديث المذكور وروى
أبوداود وغيره عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا سافر فاقبل الليل قال يا أرض ربى وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما
خلق فيك وشر ما يدب عليك اعوذ بالله من أسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن شر ساكن
البلد ووالد وما ولد وذكر الفقهاء انه يسن للمسافر الاتيان بهذا الدعاء عند اقبال الليل
وفيه النداء والخطاب للجماد وروى الترمذى عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما
والدارمى عن طلحة بن عبيدالله رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال
قال ربى وربك الله ففيه خطاب للجماد وصح أنه لما توفى صلى الله عليه وسلم أقبل أبوبكر
رضى الله عنه حين بلغه الخبر فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشف عن وجهه
ثم أكب عليه فقبله ثم بكى وقال بابى وأمى طبت حيا وميتا اذكرنا يا محمد عند ربك ولنكن
من بالك وفى رواية للامام أحمد فقبل جبهته ثم قال وانبياه ثم قبلها ثانيا وقال واصفياه ثم
قبلها ثالثا وقال واخليلاه ففى ذلك نداء وخطاب له صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ولما
تحقق عمر رضى الله عنه وفاته صلى الله عليه وسلم بقول أبى بكر رضى الله عنه قال وهو يبكى
بابى أنت وأمى يا رسول الله لقد كان لك جذع تخطب الناس عليه فلما كثروا واتخذت
منبرا لتسمعهم حن الجذع لفراقك حتى جعلت يدك عليه فسكن فامتك أولى بالحنين عليك
حين فارقتهم بابى أنت وامى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك
طاعته فقال من يطع الرسول فقد أطاع الله تعالى بابى أنت وأمى يا رسول الله لقد بلغ من
فضيلتك عنده أن بعثك آخر الانبياء وذكرك فى أولهم فقال واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم
ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بابى أنت وأمى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك
عنده ان أهل النار يودون ان يكونوا أطاعوك وهم بين أطباقها يعذبون يقولون ياليتنا
أطعنا الله واطعنا الرسولا بابى أنت وأمى يا رسول الله لقد اتبعك فى قصر عمرك مالم يتبع

نوحا فى كبر سنه وطول عمره فانظر الى هذه الالفاظ التى نطق بها عمر رضى الله عنه فقد تعدد فيها النداء له صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وقد رواها كثير من أئمة الحديث وذكرها القاضى عياض فى الشفا والقسطلانى فى المواهب والغزالى فى الاحياء وابن الحاج فى المدخل فيبطل بها وبغيرها من الادلة قول المانعين للنداء مطلقا القائلين ان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة وروى البخارى عن أنس رضى الله عنه ان فاطمة رضى الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبتاه أجاب ربا دعاه يا أبتاه جنة الفردوس مأواه يا أبتاه الى جبريل ننعاه وفى رواية الى جبريل نعاه والنعى هو الاخبار بالموت ففى هذا الحديث أيضا نداؤه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ورثته عمته صفية بمراث كثيرة قالت فى مطلع قصيدة منها

الا يا رسول الله كنت رجاءنا * وكنت بنا برا ولم تك جافيا

ففى هذا البيت أيضا نداؤه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ولم ينكر عليها أحد من الصحابة مع حضورهم وسماعهم له ومما جاء من النداء للميت التلقين له بعد الدفن وقد ذكره كثير من الفقهاء واستندوا فى ذلك الى حديث الطبرانى عن أبى امامة رضى الله عنه واعتضد بشواهد كثيرة وصورته ان يقول للميت عند قبره بعد دفنه يا عبد الله ابن أمة الله أذكر العهد الذى خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن الجنة حق وأن النار حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور قل رضيت بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا وبالكعبة قبلة وبالمسلمين اخوانا ربى الله لا اله الا هو رب العرش العظيم ففى التلقين الخطاب والنداء للميت فكيف يمنعون النداء مطلقا ومن النداء للميت ما جاء فى الحديث المشهور حيث نادى النبى صلى الله عليه وسلم كفار قريش المقتولين يوم بدر بعد القائهم فى القليب رواه البخارى وأصحاب السنن وذكروا ان النبى صلى الله عليه وسلم جعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم ويقول أيسركم انكم اطعتم الله ورسوله فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا وأما ما جاء من الآثار عن الائمة الاحبار والعلماء الاخيار والاولياء الكبار مما يدل على جواز ذلك النداء والخطاب فشئ كثير تنقضى دون نقله الاعمار ومضى على ذلك القرون والاعصار ولا وقع منهم انكار فكيف يجوز الاقدام على تكفير المسلمين بشئ قام ثبوته بالبراهين وفى الحديث الصحيح من قال لاخيه المسلم يا كافر فقد باء بها احدهما ان كان كما قال والا رجعت عليه قال العلماء ترك قتل ألف كافر أولى من اراقة دم امرئ مسلم فيجب الاحتياط فى ذلك فلا يحكم على أحد من أهل القبلة بالكفر الا بامر واضح قاطع للاسلام ورأيت رسالة للشيخ محمد بن سليمان الكردى المدنى صاحب الحواشى على مختصر بافضل فى الفقه على مذهب الامام الشافعى رضى الله عنه قال فى تلك الرسالة يخاطب محمد بن عبد الوهاب حين قام بالدعوة وكان محمد بن عبد الوهاب من تلامذة الشيخ محمد بن سليمان المذكور وقرأ عليه بالمدينة المنورة قال فى تلك الرسالة يا ابن عبد الوهاب سلام على من اتبع الهدى فانى أنصحك لله تعالى أن تكف لسانك عن المسلمين

فان سمعت من شخص أنه يعتقد تاثير ذلك المستغاث به من دون الله تعالى فعرفه الصواب واذكر له الادلة على أنه لا تاثير لغير الله تعالى فان أبى فكفره حينئذ بخصوصه ولا سبيل لك الى تكفير السواد الاعظم من المسلمين وأنت شاذ عن السواد الاعظم فنسبة الكفر الى من شذ عن السواد الاعظم أقرب لانه اتبع غير سبيل المؤمنين قال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا وانما يأكل الذئب من الغنم القاصية اه والحاصل أن هؤلاء المانعين للزيارة والتوسل قد تجاوزوا الحد فكفروا اكثر الامة واستحلوا دماءهم وأموالهم وجعلوهم مثل المشركين الذين كانوا فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الناس مشركون فى توسلهم بالنبى صلى الله عليه وسلم وبغيره من الانبياء والاولياء والصالحين وفى زيارتهم قبره صلى الله عليه وسلم وندائهم له بقولهم يا رسول الله نسألك الشفاعة وجعلوا الآيات القرآنية التى نزلت فى المشركين على خواص المؤمنين وعوامهم كقوله تعالى فلا تدعوا مع الله أحدا وقوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقوله تعالى ولا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين وقوله تعالى له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا فى ضلال وقوله تعالى والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير وقوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا وامثال هذه الآيات فى القرآن كثير كلها حملوا الدعاء فيها على النداء ثم حملوها على المؤمنين الموحدين وقالوا ان من استغاث بالنبى صلى الله عليه وسلم أو بغيره من الانبياء والاولياء والصالحين أو ناداه أو سأله الشفاعة فانه يكون مثل هؤلاء المشركين ويكون داخلا فى عموم هذه الآيات وانهم مثل المشركين الذين كانوا يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فان المشركين ما اعتقدوا فى الاصنام التأثير وانها تخلق شيأ بل كانوا يعتقدون ان الخالق هو الله تعالى بدليل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم فما حكم الله عليهم بالكفر والاشراك الا لقولهم ليقربونا الى الله زلفى فهؤلاء مثلهم وقالوا ان التوحيد نوعان توحيد الربوبية وهو الذى أقر به المشركون وتوحيد الالوهية وهو الذى أقر به الموحدون وهو الذى يدخلك فى دين الاسلام واما توحيد الربوبية فلا يكفى وكلامهم كله باطل لان الدعاء الذى فى الآيات بمعنى العبادة وهم لبسوا على الخلق وجعلوه بمعنى النداء وقد علمت بطلانه من النصوص السابقة واما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية وتوحيد الالوهية فباطل أيضا فان توحيد الربوبية هو توحيد الالوهية الا ترى الى قوله تعالى ألست بربكم قالوا بلى ولم يقل ألست

بالحكم فاكتفى منهم بتوحيد الربوبية ومن المعلوم ان من أقر لله بالربوبية فقد أقر له بالالوهية اذ ليس الرب غير الاله بل هو الاله بعينه وفي الحديث ان الملكين يسألان العبد في قبره فيقولان له من ربك ولم يقولا له من الهك فدل على أن توحيد الربوبية هو توحيد الالوهية ومن العجب ان هؤلاء القوم يأتيهم المسلم فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيقولون له أنت لم تعرف التوحيد وتوحيدك هذا توحيد الربوبية وما عرفت توحيد الالوهية فيستحلون دمه وماله بالتلبيسات الباطلة وهل للكافر توحيد صحيح فانه لو كان للكافر توحيد صحيح لانوجه من النار اذ لا يبقى فيها موحد فهل سمعتم أيها المسلمون في الاحاديث والسير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدمت عليه اجلاف العرب ليسلموا على يده يفصل لهم توحيد الربوبية والالوهية ويخبرهم ان توحيد الالوهية هو الذي يدخلهم في دين الاسلام أو يكتفي منهم بمجرد الشهادتين وظاهر اللفظ ويحكم باسلامهم فما هذا الافتراء والزور على الله ورسوله فان من وحد الرب فقد وحد الاله ومن أشرك بالرب أشرك بالاله فليس للمسلمين اله غير الرب فاذا قالوا لا اله الا الله انما يعتقدون انه هو ربهم فينفون الالوهية عن غيره كما ينفون الربوبية عن غيره أيضا ويثبتون له الوحدانية في ذاته وصفاته وأفعاله والذي أوقع المشركين في الشرك والكفر ليس مجرد قولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى كما زعم هذا القائل بل اعتقادهم ان غير الله قد يكون الها يستحق العبادة وان كانوا يعتقدون ان الخالق والمؤثر هو الله تعالى فلما اعتقدوا الوهية غير الله واستحقاقه العبادة واقيمت عليهم الحجة بانهم لا يملكون لكم ضرا ولا نفعا ولا يخلقون وهم يخلقون قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فاعتقاد الالوهية واستحقاق العبادة لغيره هو الذي أوقعهم في الشرك ولم ينفعهم اعتقادهم لن الخالق والمؤثر هو الله مع وجود اعتقادهم الوهية غير الله واستحقاقه العبادة وأما المسلمون فانهم لله الحمد بريئون من ذلك اذ لا يعتقدون شيئا يستحق الالوهية والعبادة غير الله فهذا هو الفرق بين الحالين وأما هؤلاء الجاهلون المكفرون للمسلمين فانهم لما لم يعرفوا الفرق بين الحالتين تخبطوا وقالوا ان التوحيد نوعان توحيد الربوبية وتوحيد الالوهية وتوصلوا بذلك الى تكفير المسلمين فتأمل فيما تقدم من النصوص يتضح لك الحال ان شاء الله تعالى وتعلم ان ما عليه السواد الاعظم هو الحق الذي لا محيص عنه ومما يعتقده هؤلاء الملحدة المكفرة للمسلمين ان قصد الصالحين والاعتقاد فيهم والتبرك بهم شرك أكبر وهذا أيضا باطل فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر صاحبيه عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما ان يقصدا أويس القرني ويسألاه الدعاء والاستغفار كما في صحيح مسلم وأما التبرك بآثار الصالحين فقد كان الصحابة رضي الله عنهم يزدحمون على ماء وضوئه يتبركون به واذا تنخم أو بصق يأخذون ذلك ويتمسحون به وازدحموا على الحلاق عند حلق رأسه صلى الله عليه وسلم واقتسموا شعره يتبركون به وشرب عبد الله بن الزبير دمه صلى الله عليه وسلم لما احتجم وشربت ام ايمن بوله فقال لها صحة يا أم ايمن وكل ذلك ثابت في الاحاديث الصحيحة ولا ينكر ذلك الا جاهل أو معاند بل ثبت انه صلى الله عليه وسلم جاء سقاية العباس رضي الله عنه ليشرب من ماء السقاية فامر

العباس

العباس ابنه عبد الله أن يأتى للنبى صلى الله عليه وسلم بماء آخر من الدار غير ما يشرب منه المسلمون لانه استقذره وقال يا رسول الله هذا تمسه الايدى نأتيك بماء غيره فقال لا انما أريد بركة المسلمين وما مسته ايديهم فاذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فما بالك بغيره فكل مسلم له نور وبركة ولا نعتقد التأثير لغير الله تعالى فطلب بركة الصالحين بالتماس آثارهم ليس فيه شئ من الاشراك ولا الحرمة وانما هؤلاء القوم يلبسون على المسلمين توصلا الى اغراضهم فلا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فلا يعتقدون موحدا الا من تبعهم فيما يقولون فصار الموحدون على زعمهم اقل من كل قليل كان محمد بن عبد الوهاب الذى ابتدع هذه البدعة يخطب للجمعة فى مسجد الدرعية ويقول فى كل خطبة ومن توسل بالنبى فقد كفر وكان أخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب من أهل العلم فكان ينكر عليه انكارا شديدا فى كل ما يفعله أو يأمر به ولم يتبعه فى شئ مما ابتدعه وقال له اخوه سليمان يوما كم اركان الاسلام يا محمد بن عبد الوهاب فقال خمسة فقال انت جعلتها ستة السادس من لم يتبعك فليس بمسلم هذا عندك ركن سادس للاسلام وقال رجل آخر يوما لمحمد بن عبد الوهاب كم يعتق الله كل ليلة فى رمضان فقال له يعتق فى كل ليلة مائة ألف وفى آخر ليلة يعتق مثل ما أعتق فى الشهر كله فقال له لم يبلغ من اتبعك عشر عشر ما ذكرت فمن هؤلاء المسلمون الذين يعتقهم الله تعالى وقد حصرت المسلمين فيك وفيمن اتبعك فبهت الذى كفر ولما طال النزاع بينه وبين أخيه خاف أخوه ان يأمر بقتله فارتحل الى المدينة المنورة وألف رسالة فى الرد عليه وارسلها له فلم ينته وألف كثير من علماء الحنابلة وغيرهم رسائل فى الرد عليه وأرسلوها له فلم ينته وقال له رجل آخر مرة وكان رئيسا على قبيلة بحيث انه لا يقدر ان يسطو عليه ما تقول اذا أخبرك رجل صادق ذو دين وامانة وأنت تعرف صدقه بان قوما كثيرين قصدوك وهم وراء الجبل الفلانى فارسلت الف خيال ينظرون القوم الذين وراء الجبل فلم يجدوا اثرا ولا أحدا منهم بل ما جاء تلك الارض أحد منهم اتصدق الالف أم الواحد الصادق عندك فقال أصدق الالف فقال له ان جميع المسلمين من العلماء الاحياء والاموات فى كتبهم يكذبون ما أتيت به ويزيفونه فنصدقهم ونكذبك فلم يعرف جوابا لذلك وقال له رجل آخر مرة هذا الدين الذى جئت به متصل أم منفصل فقال له حتى مشايخى ومشايخهم الى ستمائة سنة كلهم مشركون فقال له الرجل اذن دينك منفصل لا متصل فعمن من اخذته فقال وحى الهام كالخضر فقال له اذن ليس ذلك محصورا فيك كل أحد يمكنه ان يدعى وحى الالهام الذى تدعيه ثم قال له ان التوسل مجمع عليه عند أهل السنة حتى ابن تيمية فانه ذكر فيه وجهين ولم يذكر ان فاعله يكفر بل حتى الرافضة والخوارج وكافة المبتدعة يقولون بصحة التوسل به صلى الله عليه وسلم فلا وجه لك فى التكفير اصلا فقال له محمد بن عبد الوهاب ان عمر استسقى بالعباس فلم يستسق بالنبى صلى الله عليه وسلم ومقصد محمد بن عبد الوهاب بذلك ان العباس كان حيا وان النبى صلى الله عليه وسلم ميت فلا يستسقى به فقال له ذلك الرجل هذا حجة عليك فان استسقاء عمر بالعباس انما كان لاعلام الناس بصحة الاستسقاء والتوسل بغير النبى صلى الله عليه وسلم

وكيف تحتج باستسقاء عمر بالعباس وعمر هو الذي روى حديث توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يخلق فالتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم كان معلوما عند عمر وغيره وانما أراد عمر أن يبين للناس ويعلمهم صحة التوسل بغير النبي صلى الله عليه وسلم فبهت وتحير وبقي على عماوته ومقابحه الشنيعة ومن مقابحه انه لما منع الناس من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم خرج ناس من الاحسا وزاروا النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه خبرهم فلما رجعوا مروا عليه بالدرعية فامر بحلق لحاهم ثم أركبهم مقلوبين من الدرعية الى الاحسا وبلغه مرة ان جماعة من الذين لم يتابعوه من الآفاق البعيدة قصدوا الزيارة والحج وعبروا على الدرعية فسمعه بعضهم يقول لمن اتبعه خلوا المشركين يسيرون طريق المدينة والمسلمين يعني اتباعه يخلفون معنا وكان ينهى عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويتأذى من سماعها وينهى عن الاتيان بها ليلة الجمعة وعن الجهر بها على المنائر ويؤذي من يفعل ذلك ويعاقبه اشد العقاب حتى انه قتل رجلا أعمى كان مؤذنا صالحا ذا صوت حسن نهاه عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنارة بعد الاذان فلم ينته واتى بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فامر بقتله فقتل ثم قال ان الربابة في بيت الخاطئة يعني الزانية أقل اثما ممن ينادي بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر ويلبس على أصحابه بان ذلك كله محافظة على التوحيد فما أفظع قوله وما أشنع فعله وأحرق دلائل الخيرات وغيرها من كتب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويتستر بقوله ان ذلك بدعة وانه يريد المحافظة على التوحيد وكان يمنع اتباعه من مطالعة كتب الفقه والتفسير والحديث وأحرق كثيرا منها واذن لكل من اتبعه أن يفسر القرآن بحسب فهمه حتى همج الهمج من اتباعه فكان كل واحد منهم يفعل ذلك ولو كان لا يحفظ القرآن ولا شيأ منه فيقول الذي لا يقرأ منهم لآخر يقرأ اقرأ علي حتى أفسر لك فاذا قرأ عليه يفسره له برأيه وأمرهم أن يعملوا ويحكموا بما يفهمونه وجعل ذلك مقدما على كتب العلم ونصوص العلماء وكان يقول في كثير من أقوال الائمة الاربعة ليست بشئ وتارة يتستر ويقول ان الائمة على حق ويقدح في أتباعهم من العلماء الذين ألفوا في المذاهب الاربعة وحرروها ويقول انهم ضلوا وأضلوا وتارة يقول ان الشريعة واحدة فما لهؤلاء جعلوها مذاهب أربعة هذا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا نعمل الا بهما ولا نقتدي بقول مصري وشامي وهندي يعني بذلك اكابر علماء الحنابلة وغيرهم ممن لهم تاليف في الرد عليه فكان ضابط الحق عنده ما وافق هواه وان خالف النصوص الشرعية واجماع الامة وضابط الباطل عنده ما لم يوافق هواه وان كان على نص جلي أجمعت عليه الامة وكان ينتقص النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا بعبارات مختلفة ويزعم ان قصده المحافظة على التوحيد فمنها ان يقول انه طارش وهو في لغة أهل المشرق بمعنى الشخص المرسل من قوم الى آخرين فمراده انه صلى الله عليه وسلم حامل كتب أي غاية أمره انه كالطارش الذي يرسله الامير أو غيره في أمر لاناس ليبلغهم اياه ثم ينصرف ومنها انه كان يقول نظرت في قصة الحديبية فوجدت بها كذا كذا كذبة الى غير ذلك مما يشبه هذا حتى ان اتباعه كانوا يفعلون مثل ذلك أيضا ويقولون مثل قوله بل

أقبح مما يقول ويخبرونه بذلك فيظهر الرضا وربما انهم قالوا ذلك بحضرته فيرضى به حتى ان بعض اتباعه كان يقول عصاى هذه خير من محمد لانها ينتفع بها فى قتل الحية ونحوها ومحمد قد مات ولم يبق فيه نفع أصلا وانما هو طارش وقد مضى قال بعض من ألف فى الرد عليه ان ذلك كفر فى المذاهب الاربعة بل هو كفر عند جميع أهل الاسلام وكان محمد بن عبد الوهاب فى مبتدأ أمره يطلب العلم بالمدينة وأصله من بنى تميم وكان من طلبة العلم بالمدينة يتردد بينها وبين مكة فاخذ عن كثير من علماء المدينة منهم الشيخ محمد بن سليمان الكردى الشافعى والشيخ محمد حياة السندى الحنفى وكان الشيخان المذكوران وغيرهما من أشياخه يتفرسون فيه الالحاد والضلال ويقولون سيضل هذا ويضل الله به من أبعده وأشقاه فكان الامر كذلك وما أخطأت فراستهم فيه وكان والده عبد الوهاب من العلماء الصالحين فكان أيضا يتفرس فى ولده المذكور الالحاد ويذمه كثيرا ويحذر الناس منه وكذا أخوه سليمان بن عبد الوهاب فكان ينكر ما أحدثه من البدع والضلال والعقائد الزائغة وتقدم انه ألف كتابا فى الرد عليه وكانت ولادة محمد بن عبد الوهاب سنة ١١١١ ألف ومائة وأحد عشر وعاش عمرا طويلا حتى بلغ عمره اثنين وتسعين سنة فانه توفى سنة ١٢٠٦ ألف ومائتين وستة ولما أراد اظهار ما زينه له الشيطان من البدعة والضلالة انتقل من المدينة ورحل الى الشرق وصار يدعو الناس الى التوحيد وترك الشرك ويزخرف لهم القول ويبهمهم ان ما عليه الناس كله شرك وضلال ويظهر لهم عقيدته شيئا فشيئا فتبعه كثير من غوغاء الناس وعوام البوادى وكان ابتداء ظهور أمره فى الشرق سنة ١١٤٣ ألف ومائة وثلاثة وأربعين واشتهر أمره بعد الخمسين وألف ومائة بنجد وقراها فتبعه وقام بنصرته أمير الدرعية محمد بن سعود وجعل ذلك وسيلة الى اتساع ملكه ونفاذ أمره فحمل أهل الدرعية على متابعة محمد بن عبد الوهاب فيما يقول فتبعه أهل الدرعية وما حولها وما زال يطيعه على ذلك كثير من أحياء العرب حى بعد حى وقبيلة بعد قبيلة حتى قوى أمره فخافته البادية فكان يقول لهم انما أدعوكم الى التوحيد وترك الشرك بالله ويزين لهم القول وهم بوادى فى غاية الجهل لا يعرفون شيئا من أمور الدين فاستحسنوا ما جاءهم به وكان يقول لهم انى أدعوكم الى الدين وجميع ما هو تحت السبع الطباق مشرك على الاطلاق ومن قتل مشركا فله الجنة فتابعوه وصارت نفوسهم بهذا القول مطمئنة فكان محمد بن عبد الوهاب بينهم كالنبى فى أمته لا يتركون شيئا مما يقول ولا يفعلون شيئا الا بامره ويعظمونه غاية التعظيم واذا قتلوا انسانا أخذوا ماله وأعطوا الامير محمد بن سعود منه الخمس واقتسموا الباقى وكانوا يمشون معه حيثما مشى ويأتمرون له بما شاء والامير محمد بن سعود ينفذ كل ما يقول حتى اتسع له الملك وكانوا قبل اتساع ملكهم وتطاير شررهم أرادوا الحج فى دولة الشريف مسعود بن سعيد بن سعد بن زيد وكانت ولاية الشريف مسعود امارة مكة سنة ١١٤٦ ستة وأربعين ومائة وألف ووفاته سنة ١١٦٥ خمسة وستين ومائة وألف فارسلوا يستأذنونه فى الحج وغاية مرادهم اظهار عقيدتهم وحمل أهل الحرمين عليها فارسلوا قبل ذلك ثلاثين من علمائهم ظنا منهم انهم يفسدون عقائد أهل

الحرمين ويدخلون عليهم الكذب والمين وطلبوا الاذن في الحج ولو بشيء مقرر عليهم كل عام
يدفعونه وكان أهل الحرمين قد سمعوا بظهورهم في نجد وافساد هم عقائد البوادي ولم
يعرفوا حقيقة ذلك فلما وصل علماؤهم مكة أمر الشريف مسعود ان يناظر علماء الحرمين
العلماء الذين بعثوهم فناظروهم فوجدوهم ضحكة ومسخرة كحمر مستنفرة فرت من
قسورة ونظروا الى عقائدهم فاذا هي مشتملة على كثير من المكفرات فبعد ان أقاموا عليهم
الحجة والبرهان أمر الشريف مسعود قاضي الشرع ان يكتب حجة بكفرهم الظاهر ليعلم به
الاول والآخر وأمر بسجن أولئك الملحدة الانذال ووضعهم في السلاسل والاغلال
فقبض منهم جماعة وسجنهم وفرّ الباقون ووصلوا الى الدرعية وأخبروا بما شاهدوا فعتا
أميرهم واستكبر ونأى عن هذا المقصد وتأخر الى ان مضت دولة الشريف مسعود وتوفي
سنة ١١٦٥ خمس وستين ومائة وألف وولي امارة مكة أخوه الشريف مساعد بن سعيد
فارسلوا أيضا يستاذنونه في الحج فابى وامتنع من الاذن لهم فضعفت عن الوصول مطامعهم
فلما مضت دولة الشريف مساعد وتوفي سنة ١١٨٤ أربع وثمانين ومائة وألف وولي
امارة مكة أخوه الشريف أحمد بن سعيد أرسل أمير الدرعية جماعة من علمائهم فامر العلماء
ان يختبروهم فاختبروهم فوجدوهم لا يتدينون الا بدين الزنادقة فابى ان ياذن لهم في الحج
ثم انتزع امارة مكة منه ابن أخيه الشريف سرور بن مساعد سنة ١١٨٦ ست وثمانين ومائة
وألف فارسلوا في مدة الشريف سرور يستاذنون في الحج فاجابهم بانكم ان أردتم الوصول
آخذ منكم في كل سنة مثل ما آخذ من الرافضة والاعجام وزيادة على ذلك مائة من الخيل
الجياد فعظم عليهم دفع ذلك وان يكونوا مثل الرافضة فلما توفي الشريف سرور سنة ١٢٠٢
ألف ومائتين واثنين وولي امارة مكة أخوه الشريف غالب أرسلوا أيضا يستاذنون في الحج
فمنعهم وتهددهم بالركوب عليهم وجهز عليهم جيشا في سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين وخمسة
وتتابع بينه وبينهم القتال والحرب من سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين وخمسة الى سنة ١٢٢٠
ألف ومائتين وعشرين حتى دخلوا مكة بعد ان عجز عن دفعهم ووقع بينه وبينهم وقعات
كثيرة قبل دخولهم مكة يطول الكلام بذكرها وكانوا في هذه المدة اتسع ملكهم وتطاير
شررهم فملكوا جزيرة العرب فملكوا أولا المشرق ثم اقليم الاحسا والبحرين وعمان
ومسكت وقرب ملكهم من بغداد والبصرة وملكوا الحرار باسرها ثم الخيوف ذوات
النخل ثم الحربية والفرع وجهينة ثم ملكوا ما بين مدينة النبي صلى الله عليه وسلم والشام
حتى قرب ملكهم من الشام وحلب وملكوا العرب الذين بين الشام وحلب وبغداد
وملكوا المدينة ومكة وقبل ان يملكوا مكة ملكوا القبائل التي حولها والطائف والقبائل
التي حوله ولما ملكوا الطائف في ذي القعدة سنة ١٢١٧ ألف ومائتين وسبعة عشر قتلوا
الكبير والصغير والمامور والآمر ولم ينج الا من طال عمره وكانوا يذبحون الصغير على صدر
أمه ونهبوا الاموال وسبوا النساء وفعلوا أشياء يطول الكلام بذكرها ثم قصدوا مكة في
المحرم من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وثمانية عشر ولم يكن للشريف طاقة لقتالهم فترك
لهم مكة ونزل الى جدة فخرج ناس من أهل مكة اليهم قبل دخولهم بمرحلتين وأخذوا منهم

الامان لاهل مكة فدخلوها بالامان ثم توجهوا الى جدة لقتال الشريف غالب فقاتلهم وأطلق عليهم المدافع فلم يستطيعوا دخول جدة فارتحلوا الى ديارهم فى شهر صفر من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وثمانية عشر وأبقوا بمكة من يقوم بحفظها من جماعتهم وفى شهر ربيع الاول من السنة المذكورة رجع الشريف غالب من جدة ومعه الباشا صاحب جدة وكثير من العساكر وأخرج من كان بمكة من جماعتهم واستولى على مكة كما كان ثم تتابع بينه وبينهم الحرب والغزوات الى سنة ١٢٢٠ عشرين ومائتين وألف فتغلبوا وملكوا جميع الاطراف وحاصروا مكة حتى اشتد البلاء وعم الغلاء وأكل الناس الكلاب والجيف ثم عقد الشريف غالب معهم الصلح فدخلوا مكة بالصلح واستمر ملكهم بها الى سنة سبع وعشرين ومائتين وألف فأمر مولانا السلطان محمود الوزير المعظم والمشير المفخم بمصر محمد على باشا فجهز عليهم الجيوش حتى أخرجهم من الحرمين ثم بعث الجيوش الى قتالهم فى ديارهم وسار مع بعض الجيوش بنفسه حتى استأصلهم وقطع دابرهم وأرخ بعض العلماء تاريخ خروجهم من مكة بقوله قطع دابر الخوارج سنة ١٢٢٧ والكلام على وقائعهم وما فعلوه بالمسلمين يطول فلا حاجة لذكره وكان الامير الاول محمد بن سعود فلما مات قام أولاده بعده بما قام به ولما مات محمد بن عبد الوهاب قام أولاده أيضا بما قام به وكان الامير محمد بن سعود وأولاده اذا ملكوا قبيلة سلطوها على من دنى واقترب منها ويسلط الاخرى على ما بعدها حتى ملك جميع القبائل واذا أراد أن يغزو بلدة من البلدان كتب لكل قبيلة تريد مسيرها معه كتابا بقدر الخنصر يطلب منهم الحضور فيأتون اليه ومعهم جميع ما يحتاجون اليه من زاد وغيره ولا يكلفونه بشئ وليس له عسكر ولا جند ولا ديوان يحصيهم واذا انتهبوا شيأ يأخذون الاربعة الاخماس ويعطونه الخمس ويسيرون معه أينما سير ألوفا مؤلفة لا يحصيهم الا الله تعالى ولا يستطيعون مخالفته فى نقير ولا قطمير وهذه بلية ابتلى الله بها عباده وهى فتنة من أعظم الفتن التى ظهرت فى الاسلام طاشت من بلاياها العقول وحارفيها أرباب العقول لتسوافيها على الاغبياء بعض الاشياء التى توهمهم انهم قائمون بامر الدين وذلك مثل أمرهم البوادى باقامة الصلوات والمحافظة على الجمعة والجماعات ومنعهم من الفواحش الظاهرة كالزنا واللواط وقطع الطريق فامنوا الطرقات وصاروا يدعون الناس الى التوحيد فصار الاغبياء الجاهلون يستحسنون حالهم ويغفلون ويذهلون عن تكفيرهم المسلمين فانهم كانوا يحكمون على الناس بالكفر من منذ ستمائة سنة وغفلوا أيضا عن استباحتهم أموال الناس ودمائهم وانتهاكهم حرمة النبى صلى الله عليه وسلم بارتكابهم أنواع التحقير له ولمن أحبه وغير ذلك من مقابحهم التى ابتدعوها وكفروا الامة بها وكانوا اذا أراد أحد أن يتبعهم على دينهم طوعا أو كرها يأمرونه بالاتيان بالشهادتين أولا ثم يقولون له اشهد على نفسك انك كنت كافرا واشهد على والديك انهما ماتا كافرين واشهد على فلان وفلان انه كان كافرا ويسمون له جماعة من أكابر العلماء الماضين فان شهدوا بذلك قبلوهم والا أمروا بقتلهم وكانوا يصرحون بتكفير الامة من منذ ستمائة سنة وأول من صرح بذلك محمد بن عبد

الوهاب فتبعوه على ذلك واذا دخل انسان في دينهم وكان قد حج حجة الاسلام قبل ذلك يقولون له حج ثانيا فان حجتك الاولى فعلتها وأنت مشرك فلا تسقط عنك الحج ويسمون من اتبعهم من الخارج المهاجرين ومن كان من أهل بلدتهم يسمونهم الانصار والظاهر من حال محمد بن عبد الوهاب انه يدعي النبوة الا انه ما قدر على اظهار التصريح بذلك وكان في أول أمره مولعا بمطالعة أخبار من ادعى النبوة كاذبا كمسيلمة الكذاب وسجاح والاسود العنسي وطليحة الاسدي واضرابهم فكأنه يضمر في نفسه دعوى النبوة ولو امكنه اظهار هذه الدعوة لاظهرها وكان يقول لاتباعه اني أتيتكم بدين جديد ويظهر ذلك من أقواله وأفعاله ولهذا كان يطعن في مذاهب الائمة وأقوال العلماء ولم يقبل من دين نبينا صلى الله عليه وسلم الا القرآن ويؤوله على حسب مراده مع انه انما قبله ظاهرا فقط لئلا يعلم الناس حقيقة أمره فينكشفوا عنه بدليل انه هو وأتباعه انما يؤولونه على حسب ما يوافق أهواءهم لا بحسب ما فسره به النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والسلف الصالح وائمة التفسير فانه كان لا يقول بذلك ولا يقول بما عدا القرآن من أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم وأقاويل الصحابة والتابعين والائمة المجتهدين ولا بما استنبطه الائمة من القرآن والحديث ولا يأخذ بالاجماع ولا بالقياس الصحيح وكان يدعي الانتساب الى مذهب الامام أحمد رضي الله عنه كذبا وتسترا وزورا والامام أحمد بريء منه ولذلك انتدب كثير من علماء الحنابلة المعاصرين له للرد عليه وألفوا في الرد عليه رسائل كثيرة حتى أخوه الشيخ سليمان ابن عبد الوهاب ألف رسالة في الرد عليه كما تقدم وتمسك في تكفير المسلمين بآيات نزلت في المشركين فحملها على الموحدين وقد روى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في وصف الخوارج انهم انطلقوا الى آيات نزلت في الكفار فحملوها في المؤمنين وفي رواية أخرى عن ابن عمر عند غير البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال أخوف ما أخاف على أمتي رجل متأول للقرآن يضعه في غير موضعه فهذا وما قبله صادق على ابن عبد الوهاب ومن تبعه وأعجب من ذلك كله انه كان يكتب الى عماله الذين هم من أجهل الجاهلين اجتهدوا بحسب فهمكم وانظروا واحكموا بما ترونه مناسبا لهذا الدين ولا تلتفتوا لهذه الكتب فان فيها الحق والباطل وقتل كثيرا من العلماء والصالحين وعوام المسلمين لكونهم لم يوافقوه على ما ابتدعه وكان يقسم الزكاة على ما يأمره به شيطانه وهواه وكان أصحابه لا يتخذون مذهبا من المذاهب بل يجتهدون كما أمرهم ويتسترون ظاهرا بمذهب الامام أحمد ويلبسون بذلك على العامة وكان ينهى عن الدعاء بعد الصلاة ويقول ان ذلك بدعة وانكم تطلبون بذلك أجرا وقد اعتنى كثير من العلماء من أهل المذاهب الاربعة للرد عليه في كتب مبسوطة عملا بقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا ظهرت البدع وسكت العالم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وبقوله صلى الله عليه وسلم ما ظهر أهل بدعة الا أظهر الله فيهم حجته على لسان من شاء من خلقه فلذلك انتدب للرد عليه علماء المشرق والمغرب من جميع المذاهب والتزم بعضهم في الرد عليه بأقوال الامام أحمد وأهل مذهبه وسألوه عن مسائل يعرفها أقل طلبة العلم فلم يقدر على الجواب عنها لانه لم يكن له تمكن في

العلوم وأغاعرف هذه النزغات التي زينها له الشيطان فمن ألف في الرد عليه وسأله عن بعض المسائل فعجز العلامة الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن عفالق فانه ألف كتابا جليلا سماه تهكم المقلدين بمن ادعى تجديد الدين ورد عليه في كل مسئلة من المسائل التي ابتدعها أبلغ الرد ثم سأله عن أشياء تتعلق بالعلوم الشرعية والادبية بسؤالات أجنبية عن الرسالة كتبها وأرسلها له فعجز عن الجواب عن أقلها فضلا عن أجلها فمن جملة ما سأله عنه قوله أسألك عن قوله تعالى والعاديات ضبحا الى آخر السورة التي هي من قصار المفصل كم فيها من حقيقة شرعية وحقيقة لغوية وحقيقة عرفية وكم فيها من مجاز مرسل ومجاز مركب واستعارة حقيقية واستعارة وفاقية واستعارة تبعية واستعارة مطلقة واستعارة مجردة واستعارة مرشحة وأين الوضع والترشيح والتجريد والاستعارة بالكناية والاستعارة التخييلية وكم فيها من التشبيه الملفوف والمفروق والمفرد والمركب وما فيها من المجمل والمفصل وما فيها من الايجاز والاطناب والمساواة والاسناد الحقيقي والاسناد المجازي المسمى بالمجاز الحكمي والعقلي وأي موضع فيها وضع المضمر موضع المظهر وبالعكس وما موضع ضمير الشأن وموضع الالتفات وموضع الفصل والوصل وكمال الاتصال وكمال الانقطاع والجامع بين كل جملتين متعاطفتين ومحل تناسب الجمل ووجه كماله في الحسن والبلاغة وما فيها من ايجاز قصر وايجاز حذف وما فيها من احتراس وتتميم وبين لنا موضع كل ما ذكر فلم يقدر محمد بن عبد الوهاب على الجواب عن شيء مما سأله عنه وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن هؤلاء الخوارج في أحاديث كثيرة فكانت تلك الاحاديث من اعلام نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانها من الاخبار بالغيب وتلك الاحاديث كلها صحيحة بعضها في صحيحي البخاري ومسلم وبعضها في غيرهما فمنها قوله صلى الله عليه وسلم الفتنة من ههنا الفتنة من ههنا وأشار الى المشرق وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من قبل المشرق ويقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم الى فوقه سيماهم التحليق انتهى والفوق بضم الفاء موضع الوتر وقوله صلى الله عليه وسلم سيكون في أمتي اختلاف وفرقة قوم يحسنون القيل ويسيؤن الفعل يقرؤن القرآن لا يجاوز ايمانهم تراقيهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية لا يرجعون حتى يعود السهم الى فوقه هم شر الخلق والخليقة طوبى لمن قتلهم أو قتلوه يدعون الى كتاب الله وليسوا منه في شيء من قتلهم كان أولى بالله منهم سيماهم التحليق وقوله صلى الله عليه وسلم سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث الاسنان سفهاء الاحلام يقولون قول خير البرية يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فاذا لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم أجرا لمن قتلهم عند الله يوم القيامة وقوله صلى الله عليه وسلم أناس من أمتي سيماهم التحليق يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية هم شر الخلق والخليقة وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم الى فوقه سيماهم التحليق وقوله صلى الله

عليه وسلم رأس الكفر نحو المشرق والفخر والخيلاء في أهل الخيل والابل وقوله صلى الله عليه وسلم من ههنا جاءت الفتن وأشار نحو المشرق وقوله صلى الله عليه وسلم غلظ القلوب والجفاء بالمشرق والايمان في أهل الحجاز وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا قالوا يارسول الله وفي نجدنا قال اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا وقال في الثالثة هنالك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما قطع قرن نشأ قرن حتى يكون آخرهم مع المسيح الدجال وفي قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم التحليق تنصيص على هؤلاء القوم الخارجين من المشرق التابعين لابن عبد الوهاب فيما ابتدعه لانهم كانوا يأمرون من اتبعهم أن يحلق رأسه ولا يتركونه يفارق مجلسهم اذا اتبعهم حتى يحلقوا رأسه ولم يقع مثل ذلك قط من أحد من الفرق الضالة التي مضت قبلهم فالحديث صريح فيهم وكان السيد عبد الرحمن الاهدل مفتي زبيد يقول لا يحتاج أن يؤلف أحد تأليفا للرد على ابن عبد الوهاب بل يكفي في الرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم التحليق فانه لم يفعله أحد من المبتدعة غيرهم وكان ابن عبد الوهاب يأمر أيضا بحلق رؤس النساء اللاتي يتبعنه فاقامت عليه الحجة مرة امرأة دخلت في دينه كرها وجددت اسلامها على زعمه فأمر بحلق رأسها فقالت له أنت تأمر الرجال بحلق رؤسهم فلو أمرت بحلق لحاهم لساغ لك أن تأمر بحلق رؤس النساء لان شعر الرأس للمرأة بمنزلة اللحية للرجال فبهت الذي كفر ولم يجد لها جوابا لكنه انما فعل ذلك ليصدق عليه وعلى من تبعه قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم التحليق فان المتبادر منه حلق الرأس فقد صدق صلى الله عليه وسلم فيما قال وقوله صلى الله عليه وسلم حين أشار الى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان جاء في رواية قرنا الشيطان بصيغة التثنية قال بعض العلماء المراد من قرني الشيطان مسيلمة الكذاب وابن عبد الوهاب وجاء في بعض الروايات وبها يعني نجدا الداء العضال قال بعض الشراح وهو الهلاك وفي بعض التواريخ بعد ذكر قتال بني حنيفة قال ويخرج في آخر الزمان في بلد مسيلمة رجل يغير دين الاسلام وجاء في بعض الاحاديث التي فيها ذكر الفتن قوله صلى الله عليه وسلم منها فتنة عظيمة تكون في أمتي لا يبقى بيت من العرب الا دخلته تصل الى جميع العرب قتلاها في النار واللسان فيها أشد من وقع السيف وفي رواية ستكون فتنة صماء بكماء عمياء يعني تعمي بصائر الناس فيها فلا يرون مخرجا ويصمون عن استماع الحق من استشرف لها استشرفت له وفي رواية سيظهر من نجد شيطان تتزلزل جزيرة العرب من فتنته وذكر العلامة السيد علوي بن أحمد بن حسن بن القطب السيد عبد الله الحداد باعلوي في كتابه الذي ألفه في الرد على ابن عبد الوهاب المسمى جلاء الظلام في الرد على النجدي الذي أضل العوام وهو كتاب جليل ذكر فيه جملة من الاحاديث منها حديث مروي عن العباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم أسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه سيخرج في ثاني عشر قرنا في وادي بني حنيفة رجل كهيئة الثور لا يزال يلعق براطمه يكثر في زمانه الهرج والمرج يستحلون أموال المسلمين ويتخذونها بينهم متجرا

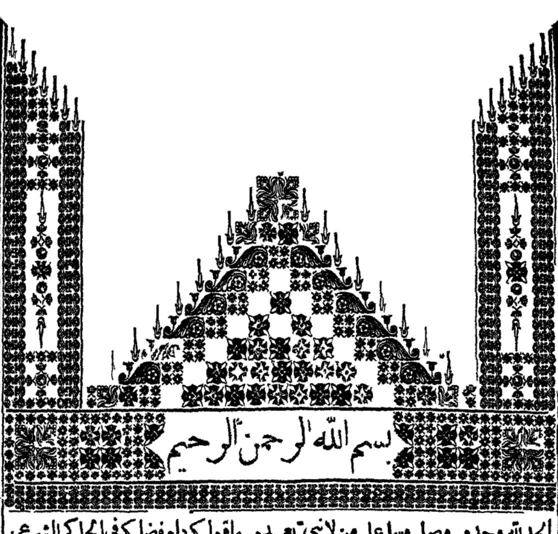
ويستحلون

ويستحلون دماء المسلمين ويتخذونها بينهم مفخرا وهي فتنة يعتز فيها الارذلون والسفل تجاري بينهم الاهواء كما يتجاري الكلب بصاحبه قال ولهذا الحديث شواهد تقوى معناه وان لم يعرف من خرجه ثم قال السيد المذكور في الكتاب الذي مر ذكره وأصرح من ذلك أن هذا المغرور محمد بن عبد الوهاب من تميم فيحتمل أنه من عقب ذي الخويصرة التميمي الذي جاء فيه حديث البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من ضئضئ هذا أو في عقب هذا قوما يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد فكان هذا الخارجي يقتل أهل الاسلام ويدع أهل الاوثان ولما قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه الخوارج قال رجل الحمد لله الذي أبادهم وأراحنا منهم فقال علي رضي الله عنه كلا والذي نفسي بيده ان منهم لمن هو في أصلاب الرجال لم تحمله النساء وليكونن آخرهم مع المسيح الدجال وجاء في حديث عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ذكر فيه بني حنيفة قوم مسيلمة الكذاب وقال فيه ان واديهم لا يزال وادي فتن الى آخر الدهر ولا يزال في فتنة من كذابهم الى يوم القيامة وفي رواية ويل لليمامة ويل لا فراق له وفي حديث ذكره في مشكاة المصابيح سيكون في آخر الزمان قوم يحدثونكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم فاياكم واياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم وأنزل الله في بني تميم ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون وأنزل الله فيهم أيضا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي قال السيد علوي الحداد المذكور آنفا ان الذي ورد في بني حنيفة وفي ذم بني تميم ووائل شئ كثير ويكفيك أن أغلب الخوارج وأكثرهم منهم وأن الطاغية ابن عبد الوهاب منهم وأن رئيس الفرقة الباغية عبد العزيز ابن محمد بن سعود بن وائل منهم وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال كنت في مبدأ الرسالة أعرض نفسي على القبائل في كل موسم ولم يجبني احد جوابا أقبح ولا أخبث من رد بني حنيفة قال السيد علوي الحداد لما وصلت الطائف لزيارة حبر الامة عبد الله بن عباس رضي الله عنهما اجتمعت بالعلامة الشيخ طاهر سنبل الحنفي ابن العلامة الشيخ محمد سنبل الشافعي فأخبرني أنه ألف كتابا في الرد على هذه الطائفة سماه الانتصار للأولياء الابرار وقال لي لعل الله ينفع به من لم تدخل بدعة النجدي قلبه وأما من دخلت في قلبه فلا يرجى فلاحه لحديث البخاري يمرقون من الدين ثم لا يعودون فيه وأما ما نقل عن بعض العلماء أنه استصوب من فعل النجدي جمع البدو على الصلاة وترك الفواحش الظاهرة وقطع الطريق والدعوة الى التوحيد فهو غلط حيث حسن للناس فعله ولم يطلع على ما ذكرناه من منكراته وتكفيره الامة من ستمائة سنة وحرق الكتب الكثيرة وقتله كثيرا من العلماء وخواص الناس وعوامهم واستباحة دمائهم وأموالهم واظهار التجسيم للبارى تبارك وتعالى وعقده الدروس لذلك وتنقيصه النبي صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والمرسلين والاولياء ونبش قبورهم وأمر في الاحسا أن تجعل بعض قبور الاولياء محلا لقضاء الحاجة ومنع الناس من قراءة دلائل الخيرات ومن الرواتب والاذكار ومن قراءة

مولد النبي صلى الله عليه وسلم ومن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر بعد الاذان وقتل من فعل ذلك وكان يعرض لبعض الغوغاء الطعام بدعواه النبوة ويفهمهم ذلك من فحوى كلامه ومنع الدعاء بعد الصلاة وكان يقسم الزكاة على هواه وكان يعتقد أن الاسلام منحصر فيه وفيمن تبعه وأن الخلق كلهم مشركون وكان يصرح في مجالسه وخطبه بتكفير المتوسل بالانبياء والملائكة والاولياء ويزعم أن من قال لاحد مولانا أو سيدنا فهو كافر ولا يلتفت الى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه السلام وسيدا ولا الى قول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار قوموا لسيدكم يعني سعد بن معاذ رضي الله عنه ويمنع من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم ويجعله كغيره من الاموات وينكر علم النحو واللغة والفقه والتدريس بهذه العلوم ويقول أن ذلك بدعة ثم قال السيد علوي الحداد في كتابه المتقدم ذكره والحاصل أن المحقق عندنا من أقواله وأفعاله ما يوجب خروجه عن القواعد الاسلامية لاستحلاله أمورا مجمعا على تحريمها معلومة من الدين بالضرورة بلا تأويل سائغ مع تنقيصه الانبياء والمرسلين والاولياء والصالحين وتنقيصهم تعمدا كفر باجماع الائمة الاربعة اه وتقدم أنه عاش من العمر ثلاثين وتسعين سنة لان ولادته كانت سنة أحد عشر ومائة وألف وهلاكه سنة ألف ومائتين وستة وأرخ بعضهم وفاته بقوله بدا هلاك الخبيث ١٢٠٦ وخلف أولادا اقاموا بالدعوة بعده عبد الله وحسن وحسين وعلي وكانوا يقال لهم أولاد الشيخ وكان عبد الله أكبرهم فقام بالدعوة بعد أبيه وخلف سليمان وعبد الرحمن وكان سليمان متعصبا أكثر من أبيه فقتله ابراهيم باشا سنة ألف ومائتين وثلاثة وثلاثين وقبض على عبد الرحمن وبعثه الى مصر فعاش مدة بمصر ثم مات بمصر وأما حسن بن محمد بن عبد الوهاب فخلف عبد الرحمن وولي قضاء مكة في بعض السنين التي كانوا يحكمون فيها بمكة وعاش عبد الرحمن دهرا طويلا حتى قارب المائة ومات قريبا فخلف عبد اللطيف وأما حسين بن محمد بن عبد الوهاب فخلف أولادا كثيرين ولم يزل نسلهم باقيا الى الآن بالدرعية يعرفون باولاد الشيخ ونسأل الله أن يهديهم للصواب (لطيفة) كان رجل صالح من علماء البلدة التي تسمى بالزبير اسمه الشيخ عبد الجبار يصلي اماما في مسجد تلك البلدة فاتفق أن اثنين تجادلا في شان هذه الطائفة بعد أن جاء ابراهيم باشا الى الدرعية ودمرها ودمر من فيها فقال أحد الرجلين المتجادلين لا بد أن يرجع أمر هذا الدين كما كان وترجع هذه الدولة كما كانت وقال الآخر لا يرجع أمرهم أبدا كما كان ولا ما كانوا عليه من البدعة ثم اتفقا على أنهما يذهبان في غد ويصليان صلاة الصبح خلف الشيخ عبد الجبار وينظران ماذا يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى ويجعلان ذلك فالا يحكمان به فيما اختلفا فيه فذهبا وصليا خلفه فقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون فتعجبا من ذلك ورضيا بذلك الفال حكما والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

رسالة النصر فى ذكر وقت صلاة العصر
جمعها شيخ الاسلام ومرجع الخاص
والعام مولانا السيد أحمد بن
زينى دحلان حفظه
الله الرحمن
آمين

وسبب جمعها انه وقع التسليم فى العصر الاوّل والاذان فى العصر الثانى ٢٦
فى شهر ربيع الثانى ثم رجع كما كان ١١ فى جمادى الاولى سنة ١٢٩٨



الحمد لله وحده وصلى وسلم على من لا نبي بعده ماقولكم دام فضلكم فى الحاكم الشرعى المولى من طرف مولانا السلطان الاعظم لتنفيذ الاحكام الشرعية فى بلد الله الحرام اذا أمر باداء صلاة العصر فى وقت العصر الثانى وهو مصير الظل مثليه ومنع من أدائها فى وقت العصر الاول وهو مصير الظل مثله بعد ظل الاستواء والمراد انه منع من أدائها جماعة فى المسجد الحرام وحكم بذلك هل يكون حكمه واجب الاتباع ولا يجوز مخالفته على قول الامام الهمام الشافعى ويرتفع الخلاف بحكم الحاكم الشرعى والحال ماذكر افتونا مأجورين

اللهم انى أسألك هداية للصواب

اعلم رحمك الله ان أئمتنا الشافعية رحمهم الله ذكروا شروطا لحكم الحاكم الشرعى الذى لا يجوز نقضه ويرتفع به الخلاف منها ان يبنى على دعوى وجواب فلو كان بغير سبق دعوى لم يكن حكما بل هو افتاء مجرد وهو لا يرفع الخلاف ومنها كما فى شرح الروض لشيخ الاسلام زكريا الانصارى رحمه الله ان لا تظهر الاخبار والاحاديث عن النبى صلى الله عليه وسلم فى خلاف حكمه بحيث يبعد فيها التاويل ومسئلة صلاة العصر عند مصير الظل مثله قد كثرت فيها الاحاديث الصحيحة واعتمدها الائمة وتواتر العمل بها فى الاعصار والامصار وقد ذكر أئمتنا كثيرا من تلك الاحاديث التى استدل بها القائلون بان وقت العصر عند مصير الظل مثله ولنذكر بعضا مما ذكروه فمن ذلك حديث عائشة رضى الله عنها الذى رواه البخارى ومسلم وبقية أصحاب السنن وهو ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يصلى العصر والشمس فى حجرتها لم يظهر الفيء من حجرتها وهو مروى بروايات لا حاجة الى الاطالة بذكرها قال النووى فى شرح مسلم ومعناها كلها التبكير بالعصر فى أول وقتها وهو حين يصير ظل كل شئ مثله وكانت الحجرة ضيقة العرصة قصيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من

مساحة

مساحة العرصة بشئ يسير فاذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس بعد في أواخر العرصة لم يقع الفيء في الجدار الشرقي وكل الروايات محمولة على ما ذكرناه قال الزرقاني في شرح الموطا وحديث عائشة رضي الله عنها يشعر بمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة العصر في أول الوقت وروى مسلم في صحيحه من رواية سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية وروى مسلم أيضا عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الذاهب الى العوالي فيأتي العوالي والشمس مرتفعة ورواه أيضا كثير من أصحاب السنن قال الزرقاني والعوالي مختلفة المسافة فأقربها الى المدينة ما كان على ميلين أو ثلاثة ومنها ما يكون على ثمانية أميال ومثل حديث أنس هذا مروي عند الطبراني من حديث جابر وعند الدارقطني من حديث محمد بن جارية وعند أبي يعلى من حديث البراء بن عازب وروى مسلم عن أنس رضي الله عنه قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فلما انصرف أتاه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله انا نريد ان ننحر جزورا لنا ونحب ان تحضرها قال نعم فانطلق وانطلقنا معه فوجدنا الجزور لم تنحر فنحرت ثم قطعت ثم طبخ منها ثم أكلنا قبل ان تغيب الشمس وفي رواية لمسلم أيضا عن رافع بن خديج رضي الله عنه قال كنا نصلي العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تنحر الجزور فتقسم عشر قسم ثم نطبخ فنأكل لحما نضيجا قبل ان تغيب الشمس وروى الامام مالك في الموطا والبخاري في صحيحه حديث انكار أبي مسعود الانصاري على المغيرة بن شعبة في تاخيره صلاة العصر لما كان أميرا على الكوفة ورواه ابن خزيمة والطبراني وفيه فينصرف الرجل من الصلاة فيأتي ذا الحليفة قبل غروب الشمس وروى الامام مالك في الموطا ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب الى عماله أن يصلوا العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية قدر ما يسير الراكب فرسخين أو ثلاثة قبل غروب الشمس قال النووي في شرح مسلم والمراد بهذه الاحاديث المبادرة بصلاة العصر أول وقتها لانه لا يمكن ان يذهب بعد صلاة العصر ميلين أو ثلاثة والشمس لم تتغير الا اذا صلى العصر حين كان ظل الشيء مثله ثم قال وفي هذه الاحاديث دليل لمذهب جمهور العلماء ان وقت العصر يدخل اذا صار ظل كل شيء مثله وقال الامام الترمذي في جامعه ان تعجيل صلاة العصر هو الذي اختاره أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وعائشة وأنس رضي الله عنهم وغير واحد من التابعين اذا علمت ذلك تعلم ان الحكم بالمنع من صلاة العصر وقت مصير الظل مثله جماعة أو فرادى من المسجد الحرام أو غيره مخالف لهذه الاحاديث فلا يرتفع به الخلاف بل لا ينفذ لا سيما وعمل الناس في الاعصار والامصار بدخول وقت العصر عند مصير الظل مثله فاذا لم يكن هو الراجح يكون عمل الناس في الاعصار والامصار جاريا على مرجوح مع توفر وجود العلماء في كل عصر وفي كل مصر وهذا لا يعقل وأيضا ان قاضي الشرع الشريف انما أقامه مولانا السلطان لتنفيذ الاحكام الشرعية لا لمثل الحكم في هذه القضية لا سيما وأهل الاستانة العلية التي هي

محل الخلافة السنية يصلون في العصر الاول كبقية أمصار الاسلام فكيف يعقل ان
مولانا السلطان يأذن للقاضي في انه يجعل أهل مكة مخالفين لاهل الاستانة العلية وبقية
الممالك الاسلامية فان ذلك يؤدي الى الافتراق وعدم الاتحاد بخلاف ما اذا كان أهل
الممالك الاسلامية على سنن وطريق واحد فان ذلك موجب للاتحاد واتفاق الكلمة
وائتلاف القلوب والرفق بجميع المسلمين وأيضا مازالت الدولة العلية تراعي أهل
المذاهب الاربعة في تادية ديانتهم على مذاهبهم لاسيما في الحرمين الشريفين فكيف
يليق أن يؤمروا الآن بالعمل بخلاف مذاهبهم وأيضا يلزم من الزامهم بالعمل بالعصر
الثاني حصول محذور كبير وهو ان بعض الملحدة قد يتكلم ويشيع ان أهل مكة أفسدوا
على المسلمين دينهم حيث أنهم أفسدوا صلاة العصر لبقية أهل الاسلام التي كانت تصلى قبل
دخول وقت العصر الثاني وأيضا القول بالعصر الثاني وان كان ظاهر الرواية عن الامام
الاعظم رضي الله عنه لكنه له قول آخر موافق للائمة الثلاثة وهو القول بالعصر الاول
واختاره كثير من أصحابه الآخذين عنه ورجحه كثيرون منهم كما في الدر المختار قال وعليه
عمل الناس وبه يفتى والذي حمل الناس في الاعصار والامصار على العمل بالعصر الاول أن
أحاديثه كثيرة صحيحة وفي العمل به رفق بالناس وفي العصر الثاني اختلاف كثير بين العلماء
في المذاهب فمن العلماء من يقول يكره التاخير اليه ومنهم من يقول يحرم التاخير اليه
ومنهم من يقول يخرج به وقت العصر وقولهم ان ظاهر الرواية مرجح مقيد عندهم بما اذا لم
يصحح مقابله وقد صحح القول بالعصر الاول كثيرون منهم وقالوا وبه يفتى ومقيد أيضا بما
اذا لم يكن عمل الناس على خلافه وهنا عمل الناس على خلاف العصر الثاني وكذلك قولهم
يقدم قوله على قول الصاحبين قيده أهل مذهبه بما اذا لم يكن عمل الناس على قولهما
والا فيقدم قولهما على قوله كما قالوه في وقت العشاء أن قول الامام يدخل وقت العشاء
بمغيب الشفق الابيض وله أدلة قوية في ذلك وقال الصاحبان يدخل وقت العشاء بمغيب
الشفق الاحمر فقدموا قولهما على قوله وقالوا ان عمل الناس على قولهما وقالوا بمثل ذلك في
المزارعة فانه لا يقول بها وقال بها الصاحبان فقدموا قولهما على قوله وعللوا ذلك بان عمل
الناس عليه وقال كثير منهم بمثل ذلك في صلاة العصر واما ترجيح العلامة ابن نجيم للقول
بالعصر الثاني فانه مخالف لعمل الناس وكلامه متناقض حيث اعترف بانه يقدم قولهما
اذا كان عمل الناس عليه فكيف يرجح قول الامام وعمل الناس على خلافه وفي شرح
العلامة العيني وهو من اكابر علماء الحنفية على صحيح البخاري اعتراض على النووي حيث
قال في شرح مسلم وقال أبو حنيفة لا يدخل أي وقت العصر حتى يصير ظل كل شئ مثليه
فتعقبه العلامة العيني في شرحه المذكور بان الحنفية لم يقولوا بذلك وانما هو رواية أسد بن
عمرو وحده عن أبي حنيفة وروى الحسن عنه ان أول وقت العصر اذا صار ظل كل شئ مثله
وهو قول أبي يوسف ومحمد وزفر واختاره الطحاوي فهذا الكلام من الامام العيني أقل
مايدل عليه انه يرجح القول بان وقت العصر اذا صار ظل كل شئ مثله وقد وقفت على سؤال
وجواب لمولانا العالم الفاضل الشيخ محمد امين البالي الحنفي مفتي المدينة المنورة الآن على

ساكنها

ساكنها أفضل الصلاة والسلام أفتى فيه بترجيح العمل بالعصر الاول ونصهما ما قولكم
ساداتنا علماء الحنفية هل المعتمد المفتى به فى مذهب سيدنا الامام الاعظم هو رواية العصر
الاول التى نحاها أصحابه الاربعة وعليها عمل جميع مراكز أهل الاسلام وهى الارفق بالعباد
أو رواية العصر الثانى أو هما بمرتبة واحدة فى الاعتماد والصحة فى الفتوى والعمل أم المسئلة
واقعة حال أفتونا مأجورين

(الجواب)

(باسم ممد الكون أستمد التوفيق والعون)

حيث الحال كذلك فرواية العصر الثانى قول الامام وهو الصحيح والمختار وظاهر الرواية
ورواية العصر الاول قول الصاحبين ورواية عن الامام وهو قول زفر والائمة الثلاثة وبه
يفتى وهو الاظهر وبه نأخذ وعليه العمل واستظهر صاحب رد المحتار أن الكلمتين
الاخيرتين مساويتان للفظ الفتوى وأنت خبير بان لفظ الفتوى مرجح على غيره من ألفاظ
التصحيح كما فى رسم المفتى والمسئلة مبسوطة فى معتمدات المذهب وحيث كان قولهما
مصرحا بان به يفتى وبه نأخذ وعليه عمل الناس يكون هو المفتى به فى المذهب والله سبحانه
وتعالى أعلم

نمقه الفقير محمد أمين البالى الحنفى
مفتى المدينة المنورة حالا
عفى الله تعالى
عنه

وها أنا أنقل اليك ما اطلعت عليه فى كتب ساداتنا الحنفية مما يتعلق بهذه المسئلة وان
كان ذلك فضولا منى حملنى عليه الرغبة فى زوال الاشتباه ثم يعرض ذلك على مولانا شيخ
الاسلام وعلى بقية علماء أهل المشرق والمغرب من السادة الحنفية وغيرهم ليميزوا الخطا
من الصواب ويحصل بذلك ان شاء الله تعالى اتحاد أهل الاسلام على طريق واحد وتتفق
كلمتهم وتأتلف قلوبهم ولا ينسب خطأ فى العمل للسابقين منهم واللاحقين قال فى تنوير
الابصار وشرحه الدر المختار ووقت الظهر من زواله أى ميل ذكاء عن كبد السماء الى
بلوغ الظل مثليه وعنه مثله وهو قولهما وزفر والائمة الثلاثة قال الامام الطحاوى وبه
نأخذ وفى غرر الاذكار وهو المأخوذ به وفى البرهان وهو الاظهر لبيان جبريل وهو نص
فى الباب وفى الفيض وعليه عمل الناس اليوم وبه يفتى اه لكن قال محشيهما العلامة
ابن عابدين رحمه الله عند قوله وهو نص ما نصه فيه ان الادلة تكافأت ولم يظهر ضعف
دليل الامام بل أدلته قوية أيضا كما يعلم من مراجعة المطولات وشرح المنية وقد قال فى
البحر لا يعدل عن قول الامام الى قولهما أو قول أحدهما الا لضرورة من ضعف دليل
أو تعامل بخلافه كالمزارعة وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما كما هنا اه وأقر
العلامة المذكور كلام صاحب البحر هنا كما ترى وناقشه فى كتاب القضاء من الحاشية
المذكورة بما نصه وفى فتاوى ابن الشلبى لا يعدل عن قول الامام الا اذا صرح أحد من
المشايخ بان الفتوى على قول غيره وبهذا سقط ما بحثه فى البحر من ان علينا الافتاء بقول

الامام وان أفتى المشايخ بخلافه وقد اعترضه محشيه الخير الرملي بما معناه ان المفتى حقيقة هو المجتهد وأما غيره فناقل لقول المجتهد فكيف يجب علينا الافتاء بقول الامام وان أفتى المشايخ بخلافه ونحن انما نحكى فتواهم لاغير اه أقول وحيث كان بحث صاحب البحر ساقطا فلا ينبغي التشدد به عند الفتوى بل ينبغي النظر في ألفاظ الترجيح لكل من القولين فما صرح المشايخ بان الفتوى عليه لا يعدل عنه الى غيره وقد صرح صاحب الفيض بقوله وعليه عمل الناس اليوم وبه يفتى وصرح الطحاوى بقوله وبه نأخذ وصاحب غرر الاذكار بقوله وهو المأخوذ به وصاحب البرهان بقوله وهو الاظهر قال العلامة ابن عابدين طاب ثراه عند قول صاحب الدر المختار وقال شيخنا الرملي في فتاويه وبعض الالفاظ آكد من بعض فلفظ الفتوى آكد من لفظ الصحيح والاصح والاشبه وغيرها ولفظ وبه يفتى آكد من الفتوى عليه ما نصه قوله فلفظ الفتوى أى اللفظ الذى فيه حروف الفتوى الاصلية باى صيغة عبر بها آكد من لفظ الصحيح الى آخره لان مقابل الصحيح والاصح ونحوه قد يكون هو المفتى به لكونه هو الاحوط أو الارفق بالناس او الموافق لتعاملهم وغير ذلك مما يراه المرجحون فى المذهب داعيا الى الافتاء به فاذا صرحوا بلفظ الفتوى فى قول علم انه المأخوذ به ويظهر لى ان لفظ وبه نأخذ وعليه العمل يساوى لفظ الفتوى وكذا بالاولى لفظ وعليه عمل الامة لانه يفيد الاجماع قوله وغيرها كالاحوط والاظهر وفى الضياء المعنوى فى مستحبات الصلاة لفظة الفتوى آكد وأبلغ من لفظ المختار اه كلامه اذا علمت هذا ظهر لك ان ألفاظ الترجيح لقول الامام على ما ذكر فى حاشية ابن عابدين كلها دون الالفاظ التى تقدم ذكرها وهذا نص عبارة الحاشية المذكورة التى كتبها على قول الامام قوله الى بلوغ الظل مثليه هذا ظاهر الرواية عن الامام نهاية وهو الصحيح بدائع ومحيط وينابيع وهو المختار غياثية واختاره الامام المحبوبي وعوّل عليه النسفي وصدر الشريعة تصحيح قاسم واختاره أصحاب المتون وارتضاه الشارحون فقول الطحاوى وبقولهما نأخذ لا يدل على أنه المذهب ومافى الفيض من أنه يفتى بقولهما فى العصر والعشاء مسلم فى العشاء فقط على ما فيه وتمامه فى البحر اه ولا تنس ما تقدم من ان اللفظ الذى فيه حروف الفتوى باى صيغة عبر بها آكد من الصحيح ولفظة المختار وغيرها وان لفظ وبه نأخذ مساو للفظ الفتوى وأما قوله وهذا ظاهر الرواية المقتضى عدم العدول عنه الى غيره فهو مقيد بما اذا لم يصحح مقابله كما فى رد المحتار كيف وقد صرح العلماء بانه الذى يفتى به هذا وقد قال فى الدر المختار فى وقف البحر متى كان فى المسئلة قولان مصححان جاز الافتاء والقضاء باحدهما قال محشيه ابن عابدين رحمه الله قوله وفى وقف البحر هذا محمول على ما اذا لم يكن لفظ التصحيح فى أحدهما آكد من الآخر كما أفاده الحلبى اى فلا يخير بل يتبع الآكد اه أقول فتحصل من هذا كله ان لفظ التصحيح لقولهما آكد منها لقول الامام فليكن قولهما المتبع فى الافتاء لاسيما والتعامل عليه فى اكثر بلاد المسلمين كما هو عليه فى انتهاء وقت المغرب بغروب الشفق وهو الحمرة دون البياض الذى هو قول الامام قال فى رد المحتار قال فى الاختيار الشفق البياض وهو مذهب

الصديق ومعاذ بن جبل وعائشة رضي الله عنهم أجمعين ورواه عبد الرزاق عن أبي هريرة وعن عمر بن عبد العزيز ولم يرو البيهقي الشفق الأحمر الا عن ابن عمر رضي الله عنهما وتمامه فيه واذا تعارض الاخبار والآثار فلا يخرج وقت المغرب بالشك كما في الهداية وغيرها قال العلامة قاسم فثبت ان قول الامام هو الاصح ومشى عليه في البحر مؤيدا له بما قدمناه عنه من أنه لا يعدل عن قول الامام الا لضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه كالمزارعة لكن تعامل الناس اليوم في عامة البلاد على قولهما وقد أيده في النهر تبعا للنقاية والوقاية والدرر والاصلاح ودرر البحار والامداد والمواهب وشرحه البرهان وغيرهم مصرحين بان عليه الفتوى وفي السراج قولهما أوسع وقوله أحوط اه أقول فكما عدل عن قول الامام رحمه الله في الفتوى في العشاء مع انه أحوط الى قولهما للتعامل الناس عليه فكذا ما نحن بصدده وهو العصر ويؤيده ما تقدم نقله عن الدر المختار وما نقل عن العلامة نوح من قوله لا يؤخذ بكل ما قال في الفيض وبه يفتي لعله محمول على ما اذا لم ينقل عن غيره ما يؤيده لما علمت من موافقة غيره له في التصريح بالفتوى على قولهما في وقت العشاء وبما هو مساو للفظ الفتوى في وقت العصر كما تقدم ذكره على ان ما قاله العلامة المذكور يحتمل أنه مبني على ما بحثه في البحر وقد علمت سقوطه ومتى كان كلام العلامة نوح محتملا لما ذكرناه سقط الاستدلال به ثم لا يخفى ان العلامة زين بن نجيم صاحب البحر معترف في بحره بان المشايخ صرحوا بان الفتوى على قولهما في وقت العصر حيث قال لا يعدل عن قول الامام الى قولهما أو قول أحدهما الا لضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه كالمزارعة وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما كما هنا اه فما نقل عنه من قوله في رسالته رفع الغشاء ما نصه وأما ما نقله بعض حنفية زماننا من ان الفتوى على قولهما فعلى تقدير وجوده فهو في كتاب غير مشهور وغير المشهور لا يجوز الافتاء بما فيه الى آخر ما نقل عنه مناف لما اعترف به هو نفسه في بحره بقوله وان صرح المشايخ بان الفتوى على قولهما كما هنا على ان كلام العلامة علاء الدين الحصكفي في ديباجة كتابه الدر المختار يفيد ان الفيض كتاب مشهور في المذهب حيث قال ومأمولي من الناظر فيه ان ينظر بعين الرضا والاستبصار وان يتلافى تلافيه بقدر الامكان الى ان قال لكن يا أخي بعد الوقوف على حقيقة الحال والاطلاع على ما حرره المتأخرون كصاحب البحر والنهر والفيض الى آخره فتبين من هذا ان الفيض من الكتب المحررة المشهورة وان معتمد صاحب البحر في هذه المسئلة بحثه المتقدم ذكره وقد تقدم ما فيه وعلمت سقوطه ثم اعلم أن الفروع التي عدل في الافتاء بها عن قول الامام الى قولهما وان كانت يسيرة كما نصوا عليه فاي مانع من دخول مسئلتنا فيها كما تقدم نقله عن الدر المختار لا بل هي كثيرة في حد ذاتها يسيرة بالنسبة الى غيرها والافتاء بقولهما افتاء بقوله قال في تنقيح الحامدية في بحث الحكم الملفق ما نصه فان أقوال أبي يوسف ومحمد وغيرهما مبنية على قواعد أبي حنيفة أو هي أقوال مروية عنه وانما نسبت اليهم لا اليه لاستنباطهم لها من قواعده أو لاختيارهم اياها كما أوضحت ذلك في صدر حاشيتي على الدر المختار الى ان قال ثم رأيت في فتاوى العلامة أمين الدين عبد العال

مانصه ومتى أخذ المفتي بقول أحد من أصحاب أبي حنيفة يعلم قطعا ان القول الذي أخذ به هو قول أبي حنيفة فانه روى عن جميع أصحاب أبي حنيفة الكبار كابي يوسف ومحمد وزفر والحسن انهم قالوا ماقلنا في مسئلة قولا الا هو روايته عن أبي حنيفة رضي الله عنه واقسموا عليه أيمانا غلاظا فان كان الامر كذلك والحالة هذه لم يتحقق بحمد الله تعالى في الفقه جواب ولا مذهب الا له كيف ما كان وما نسب لغيره الا مجازا وهو كقول القائل قولي قوله ومذهبي مذهبه اه

وفي المواهب اللطيفة شرح مسند الامام أبي حنيفة رضي الله عنه للشيخ عابد السندي مانصه وقد ألف الشيخ ابن نجيم صاحب البحر الرائق رسالة لتأييد مذهب الامام في هذه المسئلة واستدل على مطلوبه بادلة متعددة وأجاب عنها الشيخ أبو الحسن السندي في حاشيته فتح القدير لابن الهمام لكن لما رأيت رجوع الامام الى قول الجمهور ما وسعني ذكر شيء من الادلة والجواب عنها رومًا للاختصار مع أنه روى في المسئلة المذكورة عن الامام روايات متعددة فمنها رواية صيرورة الظل مثلين ومنها رواية المثل الى ان قال وذكر في خزانة الروايات ناقلا عن ملتقى البحار ان أبا حنيفة رحمه الله قد رجع في خروج وقت الظهر ودخول وقت العصر الى قولهما وممن نقل أيضا رجوع الامام الى قول صاحبيه صاحب الفتاوى الشافي وصاحب كتاب الانيس وصاحب الجوهر المنير شرح تنوير الابصار وذكره أيضا في زيادات الهندواني على مستدرك الشيباني في باب ما يحل أكله وما لا يحل وقال قد صح رجوع أبي حنيفة عن قوله لا يحل أكل لحم الخيل وخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر وعن اشياء عددها وممن نقل الرجوع أيضا صاحب الصراط القويم واذا كان هذا القدر مقررا في رجوع الامام وانضم الى ذلك قول أهل المذهب اذا كان الامام في جانب وصاحباه في جانب فالمفتي بالخيار ان شاء أفتى بقول الصاحبين كان الرجوع الى قول الجمهور واجبا وأما قول صاحب البحر لا يفتى ولا نعمل الا بقول الامام الاعظم وان أفتى المفتون بخلافه فذلك محله فيما لم تختلف الروايه في تلك المسئلة عن الامام ولم ينقل عنه الرجوع والا في اختلفت الروايات عنه وكانت احداهما مما يتمسك به صاحباه ويرويانه عن الامام فمن أفتى بقولهما فانما أفتى بقول الامام لانهما انما يرويان من قول الامام لا برأى لهما مجرد عن قول الامام فتنبه اه والحاصل أنه على تقدير عدم رجوع الامام الاعظم رضي الله عنه عن القول بالعصر الثاني فالرواية الاخرى عنه بالعصر الاول لها مرجحات كثيرة لاسيما وقد أخذ بها أكثر أصحابه الآخذين عنه بلا واسطة كابي يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد فهم أعرف الناس باقواله من غيرهم فترجيحهم يقدم على ترجيح غيرهم لاسيما وذلك هو الذي اختاره جماهير علماء المسلمين وهو الارفق بالمؤمنين وعليه عمل أكثر أمصار الاسلام على ممر الليالي والايام ومن جملتهم أهل البلد الامين فان عملهم عليه فيما مضى من السنين فاذا خالفوا الآن ذلك العمل ومنعوا من الصلاة في العصر الاول وألزموا الناس بالاذان والصلاة في العصر الثاني كان ذلك مناقضا لما كانوا عليه ولما عليه أكثر أهل الاسلام فيوجب ذلك أن عملهم الاول مع عمل أكثر أهل الاسلام

باطل أوجار على مرجوح مع وجود العلماء في كل عصر ومصر وذلك لا يقول به عاقل فضلا عن فاضل وأيضا اذا خالف عمل أهل البلد الحرام عمل أكثر أهل الامصار كان ذلك سببا للافتراق وعدم الاتحاد ولا شك أن بقاءهم على ما كانوا عليه هو الموجب لاتحاد الكلمة وائتلاف القلوب بل انتقالهم للعمل بالعصر الثاني موجب لافتراق أهل البلد الحرام بقطع النظر عن غيرها من البلدان لانه اجتمع في البلد الحرام أهل المذاهب الاربعة وفي العصر الثاني اختلاف كثير في المذاهب فمن العلماء من يقول يخرج الوقت بمصير الظل مثليه ومنهم من يقول يحرم التاخير اليه ومنهم من يقول يكره فاذا التزموا تاخير الاذان والصلاة في المسجد الحرام الى العصر الثاني اقتضى ذلك ان كثيرا من الناس المقيمين في البلد الحرام يصلون في العصر الاول فرادى أو جماعات متفرقة بعد ان كانوا يصلون مع الامام الاول في جمع عظيم فان منعوا من الصلاة جماعة في العصر الاول كان منعا غير جائز ويكون سببا الاضطراب كثير وأيضا ان الدولة العلية أدام الله ظلها على البرية أقامت أئمة من أهل المذاهب الاربعة وجعلت لهم وظائف ومرتبات ومن المعلوم بالضرورة ان ذلك اذن لهم في الاذان والصلاة على مذاهبهم كل منهم يكون على مذهبه لا على مذهب غيره كما كان عملهم جاريا قبل الآن فكيف يمنعون الآن من العمل على مقتضى مذاهبهم في الاذان والصلاة فاذا كانوا باقين على ما كانوا عليه قبل الآن تزول هذه المحذورات ويصلون في جمع عظيم مع الامام الاول كما كانوا قبل الآن ويكون عملهم موافقا لعمل أكثر أهل الاسلام ويكون ذلك من أسباب الاتفاق والائتلاف وعدم الافتراق ولا شك أن ذلك هو الاصلح للاسلام والمسلمين ولو لم يكن من المرجحات للعمل بالعصر الاول الا هذا لكان كافيا من غير احتياج الى مرجح آخر كيف وقد تقدم كثير من المرجحات فالواجب على من يتعاطى الفتوى النظر الى كثرة المرجحات مع مراعاة ما هو الاصلح للاسلام والمسلمين فانه من أعظم المرجحات وليحذر من الفتوى بما يوجب التفرق وعدم اتفاق الكلمة مع وجود قول صحيح يوجب الاتحاد والاتفاق فقد اتضح وظهر الجواب عن سؤال السائل وأنه لا يجوز منع من أراد الاذان والصلاة في العصر الاول ولا يجوز أيضا أن يجعل بدل الاذان الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم على المنائر لان الشارع جعل للاذان ألفاظا مخصوصة لا يجوز ابدالها بغيرها فمن أفتى بجواز ذلك فعليه بيان النص والا فقد أخطأ في فتواه هذا ما ظهر في هذه القضية والعلم أمانة في أعناق العلماء وليعرض ذلك على العلماء من أهل الحرمين وغيرهم ليميزوا الخطا من الصواب وفوق كل ذي علم عليم والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(يقول المتوسل بالنبي العربي أحمد بن مصطفى المدعو بالمكتبي)

بحمد الله تم طبع كتاب الدرر السنيه في الرد على الوهابيه وكتاب النصر في ذكر وقت صلاة العصر تاليف الامام الهمام مفتي الخاص والعام وشيخ الاسلام بالمسجد الحرام السيد أحمد بن زيني دحلان حفظه الرب المنان على ذمة المتوسلين بالنبي المختار حضرة الشيخ عبد الغني وأخيه الشيخ عبد الغفار وذلك بالمطبعة البهية بالكحكيين ادارة محمد أفندي مصطفى وشريكه كان الله للجميع عونا ومسعفا في شهر رجب من سنة ١٢٩٩ من هجرة سيد المرسلين صلى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه أجمعين وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

تم